

کتاب البرخ

اہل قبور کے سُننے، اولیاء اللہ سے استمداد، ایصالِ ثواب
اور دیگر ضروری مسائل کی تحقیق

علامہ نور بخش توکلی رحمہ اللہ

نوری کتب خانہ لاہور



انگوٹھی اندر موجود ۲۴ تعویذات کی فضیلت

یاد رکھیں کہ یہ تعویذات اللہ تعالیٰ کے لیے خلق خدا کا کھف اور شفقت پانے کے لیے ہیں۔

۱۳ اسم و ہاب کا نقش رزق میں برکت کے لیے ضروری ہے۔

۱۵ اسم رزاق کا نقش غیب سے روزی ملے ضروریات زندگی پوری ہوں۔

۱۶ نقش اسم ذات اللہ آدھے سر کے درد کے لیے نیز سبب الدعوات ہونے کیلئے نوافل حاصل ہونے سے معزز بننے کے لیے مجرب ہے۔

۱۷ نقش کھلی عصا پورے سر کے درد کے لیے اکیر ہے۔

۱۸ اسم جبار کا نقش مقصد میں کامیابی ہو اور دشمنوں پر غلبہ عظیم اللہ راہدلیل المرتبت گردانا جائے نفس منسوب ہو اور شہوت سے محفوظ رہے۔

۱۹ اسم فاتح کا نقش یہ نقش امتحان دینے والوں کیوں نئی ایجادات کرنے والے مفکروں میں ملغون مفلحوں کیلئے شمع ہے شکست کی آسانی حاجت براری مقدمات میں کامیابی کے لیے اکیر ہے ڈر خوف دور کرنے کے لیے یہ نقش نہایت مفید ہے ہر خطر سے محفوظ رہے گا۔

۲۰ اسم کریم کا نقش زندگی بھر معزز و کرم رہے تنگدستی اور غصی دور ہو۔ علم دولت عزت جو بھی نعمت ملے انشاء اللہ ختم نہ ہو۔

۲۱ برائے وسعت رزق حصول دولت و غنا اور وسعت

۲۲ اسم وود کا نقش ہر شخص محبت سے پیش آئے ناظران طبع ہر جاتے۔

۲۳ شفا کے امراض ہر مرض کے لیے اکیر ہے۔

۲۴ نقش ہر نعمت یہ نقش یا اللہ بلا فناء ولا زوال لسلک و بقاء ہے۔

۱ حروف مقطعات یہ نقش جس کے پاس ہے گناہوں کی پوری گولہ وغیرہ کا اثر نہیں ہوگا کسی حکم کا سر جادو و طر اس پر کارگر نہ ہوگا جملہ آفات و بلیات محفوظ رہے گا خوشی اور شادی میں ہر گز ہرجس طبع و سفر ہے گا۔

۲ نقش درود شریف ہر قسم کا بخار آدھے سر کا درد ناں کا ملنا وغیرہ بہت سے کاموں کے لیے مجرب ہے۔

۳ ۲۱۳ کا تسخیر خلافت کے لیے نقش ہر قسم کی کامیابی کے لیے اکیر ہے۔

۴ مقدس امتحان حکم کے سامنے ہانا انا اتقانی عذات الہی جملہ امور و غیروہ عند اللہ کے لیے مجرب ہے ہر طرف سے پہچانی حاصل ہوگی جملہ اشیاء کافی است

۵ یا عزیز کے سامنے جاتے تو عزت ہو ہر قسم کے شر اور غرقا کے عالم سے امان ہر اسرار میں عزت سے آراستہ ہو۔ رزق میں فراخی کا لباد میں برکت کے لیے مجرب ہے۔

۶ نقش حفاظت جان ہر قسم کے مآفات سے محفوظ رہنے کے لیے اکیر عظیم ہے۔

۷ نقش درد سر و ہر درد یہ ہر قسم کے درد بخار و معززی کے لیے بہت شہرہ رکھتی اور فضیلتیں رکھتا ہے۔

۸ تھپکھن القلوب دل کی تمام بیماریوں کے لیے ہے ہر کام اس اسم پاک کی برکت انجام پاتے۔

۹ برائے تپ لرزہ یہ ہر مرض کے لیے مفید ہے۔

۱۰ سنگ مشانہ و گردہ نہایت مفید ہے۔

۱۱ پندرہ کا نقش پندرہ کے ساتھ دوسرے نقوش پر مشتمل ہے۔

۱۲ امراض مردانہ کے لیے بہت ہی مجرب ہے۔

۱۳ دفع احتلام مرض کثرت سے ہو تو یہ نقش اکیر ہے۔

۱۴ غنی اور دولت مند ہونے کے لیے اسم لطیف کا نقش لازمت

نوٹ: غواہین کے لیے ۲۴ نقش کا لاکٹ سونے اور چاندی کا آڈر پر تیار مل سکتا ہے۔

نوری کتب خانہ لاہور

پیکر کے دن طلوع آفتاب ایک گھنٹے کے اندر سورج کی طرف منہ کر کے انگوٹھی

میں لے کر یہ دعا یا مسنان ذوالاحسان قد علم کل الخلائق منہ یا مسنان (۹۹) بار پڑھیں اول اور آخر درود شریف ۹۰۹ بار بعد میں انگوٹھی پہن لیں۔ حسب طریق نیاز پر فائدہ دلائیں خود بھی کھائیں اور گھر والوں کو بھی کھلائیں۔

فضائل ۲۲ نقوش کی انگوٹھی

المختار عظیم البرکت امام اہلسنت مجدد دین و ملت

مولانا شاہ احمد رضا خان قادری فاضل بریلوی ^{رضی اللہ تعالیٰ عنہ}

بریلی شریف کے کُندہ شدہ نقوش سے اس وقت ایک عالم فیضیاب رہا ہے اور لاکھوں ضرورت مندوں کے بریلی کام بننے میں مومن صحت یاب ہوئے ہیں بے اولاد صاحب اولاد ہوئے ہیں نفرتیں ختم ہوئیں ہیں آپس میں محبتیں بڑھیں ہیں غرض یہ کہ مخلوق خدا کو بزرگوں کے عطا فرمودہ ان تبرکات سے فیض عام ملا ہے اور یہ سلسلہ اب بھی مستقل جاری ہے اور انشاء اللہ جاری رہے گا۔ پاکستان میں بھی یہ نقوش بریلی شریف سے تیار ہو کر آتے ہیں اور ان کو وہی کاریگر کُندہ کرتے ہیں جنہیں حضور مفتی اعظم ہند (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی حیات ہی آباد خاص حال۔

۲۲ نقوش والی انگوٹھی کی مختصر تفصیل یہ ہے

یہ انگوٹھی جو نقوشِ نعمت کے نام سے مشہور ہے اس انگوٹھی کے کمالات فضائل اور فوائد احاطہ تحریر سے باہر ہیں یوں سمجھیں گویا کہ سند درگوزہ ہیں۔ یہ انگوٹھی چاندی کی ہوتی ہے ہر انگوٹھی میں نیکنہ یا پتھر کے نیچے ۲۲ نقوش کُندہ کیے ہوئے ہیں نیچے سے بالکل بند ہوتی ہے اور اس طرح یہ نقوش ہر وقت پردے میں محفوظ رہتے ہیں اور پہننے والے کو کسی بھی حالت میں یہ انگوٹھی اتارنے کا تکلف نہیں کرنا پڑتا۔ بناتے ہوئے اس بات کا خاص خیال رکھا جاتا ہے چاندی کا وزن شرعی یعنی ۴۴ ماشہ سے کم ہو۔

۲۲ نقوش کا سیٹ انگوٹھی سے علاوہ بھی دستیاب ہے

درگاہ عالیہ ضویہ بریلی شریف انڈیا سے آمدہ پاکستان میں المختار فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ کے اصل تعویذات طے کرنے کا مستند ادارہ

نوری کتب خانہ نزد جامع مسجد نوری بالمقابل ریلوے اسٹیشن لاہور
دربار مارکیٹ - گنج بخش روڈ

marfat.com

Marfat.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب

ضروریہ گذارش

اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ ادارہ نوری کتب خانہ لاہور نے حتی الامکان آپ کی خدمت میں جو کتب پیش کیں ان میں جدید طرز طباعت اور معیار کو برقرار رکھنے کی کوشش کی۔ اس میں ہم کس حد تک کامیاب رہے آپ ہمیں اس سے آگاہ فرمائیں۔

ہر کتاب کی پروف ریڈنگ بارہا کئی علمائے دین سے کروائی گئی ہے مگر اس کے باوجود اگر کوئی غلطی رہ گئی ہو تو ہمیں نشاندہی کر کے ممنون فرمائیے تاکہ اسے آئندہ ایڈیشن میں درست کیا جاسکے

خیر اندیش

پیرزادہ سید محمد عثمان نوری

ناظم نوری کتب خانہ - لاہور

marfat.com

Marfat.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اللہ ثابت رکھتا ہے ایمان والوں کو
 حق بات پر دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں۔ (قرآن)

کتاب الیقین

ابن قیو کے سننے اور دیکھنے سے استمداد ایصال ثواب
 اور دیگر شرعی مسائل کی تحقیق

علامہ نور بخش توکل رحمہ اللہ

نوری کتب خانہ دارالعلوم
 (مفسر شاہ روڈ باغیچہ ریلوے اسٹیشن)

فیضانِ انظر
خانجہ خیرا دہ پیر سید محمد حسن شاہ گیلانی
قادی نوری

فیضانِ کرم
غفر اللہ علیہ پیر سید محمد معصوم شاہ گیلانی
قادی نوری

اہتمام اشاعت
پیرا دہ سید محمد عثمان نوری

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

2002

ناشر: نوری کتب خانہ، لاہور
طابع: پرنٹ یارڈ پرنٹرز، لاہور

قیمت 84 روپے

نوری کتب خانہ تقسیم کار
نوری بکس ڈپو

درہلہ ملوکیٹ، گنگہ بخش روڈ، لاہور

نزد جامع مسجد نوری بالمقابل طبعیٹیشن لاہور

marfat.com

Marfat.com

حُسن ترتیب

6	اعذار	
7	مقدمہ	
9	روح کی حقیقت	-1
14	موت کے بعد روح کا باقی رہنا	-2
29	قبر میں روح کا بدن میں ڈالا جانا	-3
61	برزخ کے عذاب و نعیم پر قرآن سے دلائل	-4
65	برزخ کے عذاب و نعیم کا مورد اور کیفیت	-5
72	برزخ میں روح کا مقام	-6
75	موتے کا سماع اور کلام	-7
118	عالم برزخ میں روح کی سیر اور دیگر کوائف	-8
135	اہل قبور سے استمداد	-9
156	مسائل متفرقہ	-10
184	اقوال و باللہ التوفیق	

اعتذار

کتاب البرزخ کو اس حالت میں پیش کرتے ہوئے فقیر چند کلمے بطور معذرت لکھنا ضروری سمجھتا ہے۔ اس کتاب کی کاپیاں جو کاتب نے لکھیں بوجہ قلت سرمایہ انجمن قریباً ایک سال مطبع میں نہ جاسکیں۔ اور کچھ تصحیح کے لیے بسبیل ڈاک میرے پاس بھیجی گئیں۔ اس طرح عرصہ دراز گزرنے اور ریل میں دستمال ہونے کے سبب ان کی حالت خراب تو تھی ہی، مگر چھپنے میں اور خراب کر دی گئیں۔ بعض جگہ حروف ٹوٹ گئے یا بالکل اڑ گئے۔ بعض نادان سنگ ساز نے بنانے میں خلاف تصحیح کچھ کا کچھ بنادیا۔ غرض وجوہات بالا سے اس کتاب کی چھپائی اور صحت چنداں قابل اطمینان نہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ دوسری بار طبع ہونے میں یہ نقائص رفع کر دیئے جائیں گے۔ ارباب تصنیف و تالیف جنہیں اکثر ایسی باتوں سے پالا پڑتا ہے وہ ضرور مجھے معذور سمجھیں گے۔

والعذر عند کرام الناس مقبول

نوری توکلی

لاہور، ۶۔ جمادی الاخر ۱۳۳۹ھ

marfat.com

Marfat.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین . والصلوة والسلام علی حبیبہ سیدنا و

مولانا و وسیلتنا فی الدارین محمد و علی آلہ واصحابہ و الباعہ اجمعین .

اما بعد فقیر تو کلی برادران اسلام کی خدمت میں گزارش پرداز ہے کہ سماع موتے کے ثبوت میں علمائے کرام نے کئی رسالے تصنیف فرمائے ہیں۔ جزاھم اللہ خیر الجزاء۔ مگر ان دنوں میں انجمن نعمانیہ ہند، لاہور کے دفتر میں بعض بیرونی تحریریں اس قسم کی موصول ہوئی ہیں کہ جن پر مکرنا مولوی مفتی حکیم سلیم اللہ خاں صاحب صدر انجمن نے ارشاد فرمایا کہ اس مسئلے پر مزید روشنی ڈالی جائے۔

مخدومنا مولیٰ خلیفہ تاج الدین احمد صاحب کے علاوہ دبیر انجمن نے بھی خواہش ظاہر فرمائی کہ اس مسئلے کو بغور دیکھا جائے۔ لہذا یہ چند اوراق باوجود تفرقہ اوقات لکھے جاتے ہیں جن میں مسئلہ مذکور کے علاوہ دیگر مسائل ضروریہ بھی درج کیے گئے ہیں اور طرز تحریر ایسا آسان رکھا گیا ہے کہ معمولی لیاقت کے اردو خواں اصحاب بھی اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔

اور اسے مقبول عام بنانے کے لیے ایک اور طریق بھی اختیار کیا گیا ہے اور وہ یہ کہ قرآن و حدیث کے علاوہ علامہ ابن قیم جوزی کی تصنیف ”الکتاب الروح“ سے بہت کچھ اخذ کیا گیا ہے۔ اس کی تائید میں علامہ سیوطی وغیرہ علماء کے اقوال نقل کیے گئے ہیں تاکہ یہ کتاب ہر فریق کے نزدیک مستند ہو، مگر بایں ہمہ کسی صورت میں طریق اہلسنت و جماعت کو ہاتھ جانے نہیں دیا گیا۔ آخر میں ناظرین سے استدعا ہے کہ کتاب ہذا کے مطالعہ کے بعد جناب صدرو دیر صاحبان کے حق میں جو ”الدال علی الخیر کفاعلہ“ کے مصداق ہیں، نیز اس فقیر سراپا تقصیر کے حق میں دعائے حسن خاتمہ فرمائیں۔ اب یہاں سے آغاز کتاب ہے۔ واللہ
هوالمستعان و علیہ التکلان۔

1۔ روح کی حقیقت

حقیقت روح کے بارے میں بعض علماء نے توقف کیا ہے اور جنہوں نے اس میں کلام کیا ہے، ان کے مختلف قول ہیں۔ مگر جمہور اہلسنت کا مذہب یہ ہے کہ روح ایک لطیف جسم ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام تقی الدین ابن (متوفی ۷۶۵ھ) لکھتے ہیں:

من الناس من تولف فيه وهو اسلم وحمل على ذلك قوله تعالى قل الروح من امر ربي و انه لم يامر به ان يبينه لهم و منهم من قال انها جسم و هؤلاء تنوعوا انواعا امثلها قول من قال انها اجسام لطيفه مشبكه بالاجسام الكيفيه اجري الله العاده بالحياه معه مقامها وهو ملحق بجمهور اهل السنه والى ذلك يشير قول الاشعري والبالاني و امام الحرمين و غيرهم و يوافقهم قول كثير من قدماء الفلاسفہ.

بعض لوگوں نے اس میں توقف کیا ہے اور وہ اسلم طریق ہے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے قول (۱) (قل الروح من امر ربي) کو اس پر محمول کیا ہے اور

(اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو حقیقت روح میں کلام کرنے سے منع فرمایا ہے مگر اس سے تو منع نہیں کیا کہ رقی اجمال جنس روح میں کلام کیا جائے۔ کیونکہ یہ تو اس علم قلیل سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے ہم کو دیا ہے۔ چنانچہ فرماتا ہے لاوتینہ من العلم الا قلیلا) اور تم نہیں دیئے گئے علم روح سے مگر تھوڑا (لہذا جب ہم کہتے ہیں کہ روح ایک جسم ہے تو ہم اس کو امر اللہ سے خارج نہیں کرتے۔) (حاشیہ شیخ زین الدین قاسم خفی بر مسامعہ علامہ ابن البہاء)

اس پر کہ اللہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حقیقت روح بیان فرمانے کا امر نہیں کیا۔ اور بعض لوگ قائل ہیں کہ روح ایک جسم ہے۔ پھر ان کے کئی قول ہیں سب سے اچھا قول ان کا ہے جو کہتے ہیں کہ رو میں لطیف جسم ہیں جو کثیف جسموں سے ملی ہوئی ہیں۔ قانون الہی یوں جاری ہے کہ جب تک روح، جسم میں رہتی ہے انسان زندہ رہتا ہے۔ اور یہی جمہور اہلسنت کا مذہب ہے۔ اور اسی کی طرف اشعری، باقلانی اور امام الحرمین وغیرہ کا قول اشارہ کرتا ہے اور بہت سے فلاسفہ متقدمین کا قول انہی کے موافق ہے۔

(شفاء السقام فی زیارة خیر الانام، باب تاسع۔ فصل خامس)

اور علامہ ابن قیم (متوفی ۷۵۱ھ) نے روح کی جسمانیت کے بارے میں چھنا قول یوں لکھا ہے

انه جسم مخالف بالماہیہ لهذا الجسم المحسوس وهو جسم نورانی علوی خفیف حی متحرک ینفذ فی جوہر الاعضاء و یرى فیہا سریان الماء فی الورد و سریان الدھن فی الزيتون و النار فی الفحم فما دامت هذه الاعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضہ علیہا من هذا الجسم اللطیف بقى ذلک الجسم اللطیف مشابکاً لهذه الاعضاء و مادھا وهذه الآثار من الحس و الحركه الارادیہ و اذا فسدت هذه الاعضاء بسبب اسیلاء الاخلاط الغلیظہ علیہا و خرجت عن قبول تلك الآثار وفارق الروح البدن و انفصل الی عالم الارواح وهذا القول هو الصواب فی المسئلہ وهو الذی لا یصح غیرہ و کل الاقوال سواه باطلہ و علیہ دل الكتاب والسنة و اجماع الصحابہ و ادله العقل والفطرہ.

روح ایک جسم ہے جو ماہیت میں اس جسم محسوس کے مخالف ہے۔ اور وہ

ایک جسم ہے نورانی، علوی، ہلکا، زندہ، متحرک جو جوہر اعضا میں نفوذ کرتا ہے۔ اور ان

میں سرایت کرتا ہے۔ جیسے پانی گلاب (۱) کے پھول میں اور تیل زیتون میں اور آگ کوئلے میں۔ پس جب تک یہ اعضاء ان آثار کے قبول کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں جو ان کو اس لطیف جسم سے پہنچتے ہیں وہ لطیف جسم ان اعضاء سے باہم ملا ہوا رہتا ہے اور ان کو یہ آثار یعنی حس و حرکت ارادہ دیتا ہے، اور جب یہ اعضاء اخلاط غلیظہ کے غلبہ کے سبب بگڑ جاتے ہیں اور ان آثار کے قبول کرنے کی صلاحیت سے خارج ہو جاتے ہیں تو روح بدن سے الگ ہو جاتی ہے اور عالم ارواح میں پہنچ جاتی ہے۔ اور اس مسئلے میں یہی قول درست ہے اور اس کے سوا کوئی دوسرا قول صحیح نہیں، اور اس کے سوا سب اقوال باطل ہیں اور اسی پر قرآن و حدیث اور اجماع صحابہ اور عقل و فطرت کی دلیلیں دلالت کرتی ہیں۔ (کتاب الروح، مطبوعہ دائرہ المعارف النظامیہ، حیدرآباد دکن، ص ۲۸۵)

اکثر متکلمین بھی روح کی جسمانیت کے قائل ہیں۔ مگر اہل سنت کی ایک جماعت مثلاً امام غزالی اور امام ابو منصور ماتریدی وغیرہ روح کو جوہر مجرد کہتے ہیں۔ (کتاب مسایرہ مع مسامرہ، ص ۲۲۲، ۲۲۶) چونکہ اہل سنت و جماعت اور متکلمین کی اکثریت روح کی جسمانیت کی قائل ہے، اس لیے اب اس کے جسم ہونے پر چند دلائل پیش کیے جاتے ہیں۔

آیات قرآنیہ

۱۔ وَلَوْ نَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ۔ (الانعام: ۹۳)

اور کبھی تو دیکھے جس وقت ظالم ہیں موت کی بیہوشی میں اور فرشتے ہاتھ کھول رہے ہیں کہ نکالو اپنی جان۔

(۱) حدیث براہ بن عازب میں ہے جسے امام احمد نے روایت کیا ہے یعنی فرمایا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے

قال فتخرج تیل کما تیل القطره من السقاء۔

پس نکلتی ہے روح مومن کی اس حال میں کہ رواں ہوتی ہے جیسے پانی کا قطرہ منک سے رواں ہوتا ہے۔

(مشکوٰۃ، کتاب البراءۃ، باب ما یقال عند من حضر الموت، فصل ثالث)

ملاحظہ قاری مرقات میں اس کے تحت لکھے ہیں:

وهذا یؤید ما علیہ اکثر اهل السہ من تکلمه علی الروح انها جسم لطیف سار فی البدن کسریان ماء الورد فی الورد۔

یعنی یہ قول تائید کرتا ہے اس قول کی جس پر اکثر اہل سنت ہیں، جنہوں نے روح پر کلام کیا ہے کہ روح ایک لطیف جسم ہے جو بدن میں یوں سرایت کرنے والا ہے، جیسے آب گل گل گلاب میں۔

اس آیت میں روح کے جسم ہونے پر دو دلیلیں ہیں۔ ایک ارواح کو لینے کے لیے فرشتوں کا ہاتھ پھیلاتا۔ دوسرے ارواح کا نکالنے سے متصف ہونا اور یہ دونوں اجسام کے اوصاف ہیں۔ جیسا کہ تفسیر مدارک میں ہے:

باسطوا یدیہم اخرجوا انفسکم ای یسبطون الیہم
ایدیہم یقولون ہاتوا ارواحکم اخرجوها الینا من اجسادکم و ہدہ
عبارہ عن التشدید فی الازہاق من غیر تنفیس و اسہال۔

یعنی فرشتے ان کی طرف اپنے ہاتھ پھیلاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اپنی روحوں کو لاؤ اور ان کو اپنے جسم سے ہماری طرف نکال دو اور اس سے مراد مبالغہ ہے نکالنے میں بغیر آسائش و مہلت کے

۲۔ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ (الانعام: ۶۰)

اور وہی ہے کہ تم کو پھیر لیتا ہے رات کو اور جانتا ہے جو کما چکے دن کو پھر تم کو اٹھاتا ہے اس میں کہ پورا ہو وعدہ جو تھا ٹھہرا دیا۔ پھر اسی کی طرف پھرے جاؤ گے پھر جتائے گا تم کو جو کرتے تھے۔

۳۔ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ۝ (الانعام: ۶۱)

اور اسی کا حکم غالب ہے اپنے بندوں پر اور بھیجتا ہے تم پر نگہبان یہاں تک کہ جب پہنچے تم کسی کو موت، اس کو بھریں ہمارے بھیجے لوگ اور وہ قصور نہیں کرتے۔

ان دو آیتوں میں تین دلیلیں ہیں: (۱) رات کے وقت روح کا قبض کیا جاتا۔ (۲) پھر دن کے وقت بدن میں آ جاتا (۳) اور موت کے وقت فرشتوں کا روح کو قبض کرنا۔

۴۔ اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَازِلِهَا فِيمُمْسِكُ الَّتِي قَضٰى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاٰخَرٰى اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝ (الزمر: ۴۲)

اللہ کھینچ لیتا ہے جانیں جب وقت ہو ان کے مرنے کا۔ اور جو نہ مریں اپنی نیند میں، پس رکھ چھوڑتا ہے جن پر مرنا ٹھہرایا، اور بھیجتا ہے دوسروں کو مقررہ وعدے تک۔ البتہ اس میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کو جو دھیان کریں۔

اس آیت میں قبض کیے جانے کے علاوہ دو اور دلیلیں ہیں: (۱) روح کا رکھ چھوڑنا (۲) روح کا چھوڑ دینا۔

۵۔۶۔ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۝ فَأَلْهَمَهَا ۝ اور (قسم) جی کی اور جیسا اس کو ٹھیک بنایا پھر سمجھ دی
فُخِّرَهَا وَتَقْوَاهَا ۝ (سورہ الشمس: ۷-۸) اس کو فخور و تقویٰ کی۔

یہاں دو دلیلیں ہیں: ایک تو روح کو فخور و تقویٰ کی سمجھ دینا اور دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے روح کو ٹھیک بنایا ہے جیسا کہ اس نے بدن کو ٹھیک بنایا ہے۔ چنانچہ بدن کی نسبت فرمایا:
الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ ۝ جس نے تجھ کو بنایا پھر تجھ کو ٹھیک کیا۔

دلائل مذکورہ بالا کے علاوہ اور بہت سی دلیلیں آئندہ سطور میں مذکور ہوتی ہیں جن سے موت کے بعد روح کا بقاء بھی ثابت ہوگا۔

۲۔ موت کے بعد روح کا باقی رہنا

جب انسان مر جاتا ہے تو اس کی روح نیست و نابود نہیں ہوتی بلکہ باقی رہتی ہے۔ ذیل میں چند دلیلیں پیش کی جاتی ہیں:

آیات قرآنیہ

اور تو مردے نہ سمجھ ان لوگوں کو جو مارے گئے اللہ کی راہ میں بلکہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس، روزی پاتے، خوشی کرتے ہیں اس پر جو دیا ان کو اللہ نے اپنے فضل سے اور خوش وقت ہوتے ہیں ان کی طرف سے جو ابھی نہیں پہنچے ان میں پیچھے سے اس واسطے کہ نہ ڈرے ان پر اور نہ ان کو غم ہے۔

۱۔ ۲۔ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ
O فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ O (آل عمران: ۱۶۹-۱۷۰)

ان آیتوں میں خبر دی گئی ہے کہ جو لوگ خدا کی راہ میں شہید ہوئے، ان کی رو میں زندہ اور مقرب الہی ہیں اور ان کی روحوں کو دوسروں کی روحوں کی طرح صرف بقاء ہی نہیں بلکہ ان کو زندوں کی طرح (۱) رزق

(۱) حدیث مسلم میں ہے وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا (الایہ) کی تفسیر صحابہ کرام نے حضور اقدس ﷺ سے دریافت کی تو حضور ﷺ نے فرمایا:

ارواحهم فی اجواف طبر خصر لها قنادیل معلقہ
شہیدوں کی رو میں ہنر پرندوں کے اندر ہیں۔ ان پرندوں کے لیے عرش
بالعرش تسرح من اللحم حیث شاء ثم تاوی الی
سے لگی ہوئی قدلیں ہیں۔ وہ ہمیشہ کی جس جگہ چاہیں چرتے ہیں۔
نہ ان قدلیوں میں آ رہے ہیں۔ (مکتبہ، کتاب الجہاد، فصل اول)
تلك القنادیل۔

میں بھی ملتا ہے اور وہ خوش ہوتی ہیں کہ ہمارے بھائی جو دنیا میں ہمارے پیچھے رہ گئے ہیں، اور ابھی شہید نہیں ہوئے
 انہیں بھی وہی اجر ملے گا، جو ہم کو ملا ہے۔ یہ حال ان بزرگوں کی روحوں کا ہے جنہوں نے جہاد اصر کیا ہے۔
 ان اولیاء اللہ جنہوں نے جہاد اکبر کیا ہے ان کا حال انہی پر قیاس کر لیجئے کہ کیا ہوگا۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

وقال ابو حیان فی تفسیرہ عند هذه الایہ اختلف الناس فی
 هذه الحیة فقال قوم معناها بقاء ارواحهم دون احسادهم لانا نشاهد
 فسادها وفناءها وذهب آخرون الی ان الشہید حی الحسد والروح
 ولا یقدح فی ذلك عدم شعورنا به فنحن نرهم علی صفہ الاموات
 وهم احياء کما قال اللہ تعالیٰ و تری الجبال تحسبها حامدة و هی
 تمر مر السحاب و کما یری النائم علی ہیئته و هو یری فی منامه ما
 یتنعم به او یتالم قلت و لذلك قال اللہ تعالیٰ احياء ولكن لا تشعرون
 فنه بقوله ذلك خطابا للمؤمنین علی انهم لا یدرکون هذه الحیة
 بالمشاهدة الحس و بهذا بتمیر الشہید عن غیره ولو کان المراد حیاہ
 الروح فقط لم یحصل له تمیز عن غیره لمشارکہ سائر الاموات له فی
 ذلك و لعلم المؤمنین باسراهم حیاہ کل الارواح فلم یکن لقوله
 ولكن لا تشعرون معنی وقد یکشف اللہ لبعض اولیائه فی شہاد
 ذلك۔

علامہ ابو حیان (متوفی ۷۴۵ھ) نے اپنی تفسیر بحر المحیط میں اس آیت پر

لکھا ہے کہ لوگوں نے اس حیات میں اختلاف کیا ہے۔ ایک جماعت نے کہا ہے کہ
 اس کے معنی ان کی روحوں کا باقی رہنا ہے نہ کہ ان کے جسموں کا کیونکہ جسموں کا بگڑنا
 اور فنا ہو جانا ہم مشاہدہ کرتے ہیں اور دوسرے لوگ اس امر کی طرف گئے ہیں کہ شہید کا
 جسم و روح دونوں زندہ ہوتے ہیں اور ہمارا اس کو محسوس نہ کرنا اس میں قاصر نہیں۔
 پس ہم کو ان مردوں کے حال میں دیکھتے ہیں حالانکہ وہ زندہ ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا ”اور تو دیکھتا ہے پہاڑ، جانتا ہے وہ جم رہے ہیں اور وہ چلیں گے جیسے چلے“

اور جیسا کہ سونے والا اپنی حالت میں نظر آتا ہے حالانکہ وہ خواب میں کوئی شے دیکھ رہا ہے جس سے وہ آسائش پاتا ہے یا دکھ پاتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ”وہ (۱) زندہ ہیں لیکن تم کو خبر نہیں۔ (البقرہ: ۱۵۴)“ پس اس قول سے مومنوں کو خطاب کر کے اس بات پر آگاہ کیا کہ اس حیات کو تم مشاہدے اور حس سے نہیں پاتے اور اس سے شہید و غیر شہید میں امتیاز ہو جاتا ہے۔ اگر اس سے مراد فقط روح کی حیات ہو تو شہید اور غیر شہید میں کوئی تمیز نہیں رہتی کیونکہ باقی مردے اس بات میں شہید کے مشارک ہیں اور سب مومن جانتے ہیں کہ تمام روحمیں زندہ ہیں۔ پس اس قول (لیکن تم کو خبر نہیں) کے کچھ معنی نہ ہوئے اور اللہ تعالیٰ کبھی اپنے بعض اولیاء پر کشف کر دیتا ہے۔ پس وہ اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیتے ہیں۔

(شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور، باب زیارة القبور، وعلم الموتی بزوارحم)

شہداء کے جسموں کی حیات کے آثار کئی دفعہ مشاہدے میں آ چکے ہیں۔ چنانچہ امام ابن قتیبہ (متوفی ۲۷۳ھ) شہدائے احد کی نسبت لکھتے ہیں:

وحدثني محمد بن عبيد عن ابي عينية عن ابي الزبير عن جابر قال لما اراد معاوية ان يجرى العين التي حفرها (قال سفیان تسمى عين ابي زياد بالمدينة) نادوا بالمدينة من كان له قتيل فليات قتيله قال جابر فاتيناهم فاخرجناهم رطابا يتشون واصابت المسحاه رجل رجل منهم فانقطرت دما فقال ابو سعيد الخدري لا ينكر بعدها منكر ابداء.

اور بیان کیا مجھ کو محمد بن عبید نے ابن عینیہ سے، ابو الزبیر نے ابو الزبیر سے، ابو الزبیر نے جابر سے۔ کہا جابر نے کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارادہ کیا کہ جاری کرے اس چشمہ کو جو اس نے کھودا تھا (کہا سفیان نے کہ مدینہ میں اس چشمہ کو عین ابی زیاد کہتے ہیں) تو مدینہ منورہ میں منادی کر دی کہ جس کا کوئی

(۱) احیاء و لمکن لا یستردون۔ (سورہ بقرہ: ۱۵۴)

شہید ہو، وہ اپنے شہید کے پاس آئے۔ کہا جابر (۱) نے کہ ہم شہیدوں کے پاس آئے پس ہم نے ان کو (قبروں سے) نکالا اس حال میں کہ وہ تروتازہ تھے اور ان کے اعضاء مڑ سکتے تھے۔ ان میں سے ایک شخص کے پاؤں پر جو بیچ لگا تو اس سے خون ٹپکا پس حضرت ابوسعید (۲) خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس کے بعد کبھی کوئی منکر انکار نہ کرے گا۔ (کتاب تاویل مختلف الحدیث، مطبوعہ مصر، ص ۱۸۸)

یہ واقعہ جو امام ابن قتیبہ نے ذکر کیا ہے، غزوہ احد کے چالیس سال بعد وقوع میں آیا۔ اگر اس مسئلہ میں زیادہ تفصیل مقصود ہو تو ”تذکرہ قرطبہ“ اور ”وفاء الوفا للسمہودی“ وغیرہ کتب کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات میں جو حیات شہداء سے اکمل و اتم ہے کسی اہل ایمان کو کلام نہیں ہو سکتا۔

سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ باب تفریع ابواب الجمعہ بروایت اوس بن اوس، یہ حدیث موجود ہے:

قال رسول اللہ ﷺ ان من افضل ايامکم يوم الجمعہ فیہ خلق آدم و فیہ قبض و فیہ النفخہ و فیہ الصعقہ فاکثروا علی من الصلوٰۃ فیہ فان صلاتکم معروضہ علی فقالوا یا رسول اللہ کیف تعرض صلاتنا علیک و قد ارمیت فقال ان اللہ حرم علی الارض ان تاکل اجساد الانبیاء۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے افضل دنوں میں سے جمعہ کا دن

(۱) حضرت جابر کے والد حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام احد کے دن شہید ہو گئے تھے اور حضرت عمرو بن الجموح بن زید بن حرام کے ساتھ ایک ہی قبر میں دفن کیے گئے تھے۔ پھر حضرت جابر نے ان کو نکال کر پاس ہی طبعہ قبر میں دفن کیا۔ چنانچہ بخاری شریف (کتاب الجنائز، باب هل یخرج الميت من القبر واللحد لعلہ) میں حضرت جابر کے الفاظ یہ ہیں:

ثم لم تطب نفسي ان اترك مع الآخر فاستخرجته بعد ست اشهر فاذا هو كيوم وضعته هنيه عير ادنه۔
پھر میرا دل خوش نہ ہوا کہ میں اپنے بچہ کو دوسرے کے ساتھ رہنے دوں۔ اس لیے میں نے ان کو چھ مہینے بعد نکالا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ وہ قریب ایسے ہی ہیں جیسا کہ دفن کرنے کے وقت تھے سوائے کان کے۔

پھر جنگ احد سے چالیس سال کے بعد جب حضرت معاویہ نے چشمہ جاری کیا تو ہر دایہ لکھے کہ گویا کل دفن ہوئے تھے۔ پھر جنگ احد سے چھیالیس برس کے بعد جیسا کہ موطا امام مالک میں ہے، ایک روکی وجہ سے ہر دو کو نکال کر دوسری جگہ دفن کیا گیا۔ مگر اس دفعہ بھی ان میں کوئی تغیر نہ آیا تھا گویا کہ کل شہید ہوئے ہیں۔ ان میں سے ایک زخمی تھا اور اس نے اپنا ہاتھ زخم پر رکھا ہوا تھا۔ پس اس کا ہاتھ زخم سے ہٹا کر چھوڑ دیا گیا۔ مگر وہ پھر اپنی جگہ پر آ گیا۔

(وفاء الوفا، جز ثانی، ص ۱۵۵-۱۱۶، نیز طبقات ابن سعد، جز ثالث، قسم ثانی، فی البدین من الانصار، ص ۵)

(۲) حضرت ابوسعید خدری کے والد حضرت مالک بن سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جنگ احد میں شہید ہوئے۔

marfat.com

Marfat.com

ہے۔ اسی دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے اور اسی دن انہوں نے وفات پائی۔
 اور اسی دن صور پھونکا جائے گا اور اسی دن صعدہ (بیہوشی) ہوگا۔ پس اس دن تم مجھ پر
 درود زیادہ بھیجو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول
 اللہ ﷺ ہمارا درود آپ پر کس طرح پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ تو بوسیدہ ہو گئے
 ہوں گے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مٹی پر نبیوں کے جسم حرام کر دیے
 ہیں۔

غرض موت کے بعد روح تو ہر انسان کی باقی رہتی ہے۔ مگر انبیاء کرام اور شہیدوں کے جسم بھی باقی
 رہتے ہیں۔ اور دوسرے انسانوں کے جسم عموماً تمام بوسیدہ ہو جاتے ہیں۔ صرف ایک ہڈی باقی رہ جاتی ہے،
 جسے عجب الذنب کہتے ہیں۔ جیسا کہ حدیث صحیحین سے ثابت ہے اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:
 کل ابن ادم یا کله التراب الا عجب الذنب منہ خلق و فیہ یرکب۔
 آدمی کے تمام جسم کو مٹی کھا جاتی ہے سوائے عجب
 الذنب کے کہ جس سے آدمی پیدا کیا گیا ہے اور جس
 سے ترکیب و پیوند دے کر قیامت کو اٹھایا جائے
 گا۔ (مشکوٰۃ شریف باب الخ فی الصور فصل اول)

۳-۴۔ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتُ
 قُلُوبُنِي يَغْفِرُ لِي رَبِّي ۝ بِمَا غَفَرْتَنِي رَبِّي
 وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ۝ (پس: ۲۶-۲۷)
 حکم ہوا کہ چلا جا بہشت میں۔ بولا کسی طرح
 میری قوم معلوم کرے کہ بخشا مجھ کو میرے رب
 نے اور کیا مجھ کو عزت والوں میں۔

ان آیتوں میں حضرت حبیب نجار کے قصے کی طرف اشارہ ہے۔ یہ بزرگ شہر اٹاکہ میں رہا
 کرتے تھے جہاں حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کی ہدایت کے لیے اپنے تین دوست
 بھیجے۔ مگر اہل اٹاکہ ایمان نہ لائے۔ حضرت حبیب نجار نے جو مشرف بایمان تھے اپنی قوم سے کہا کہ انکی راہ پر
 چلو۔ مگر انہوں نے بجائے اس کے کہ روبراہ ہوتے حضرت حبیب کو شہید کر دیا۔ شہادت کے بعد ان کو جناب
 باری سے حکم ہوا کہ بہشت میں جاؤ۔ وہ بولے کاش میری قوم کو میری نجات اور میری عزت کا حال معلوم
 ہو جائے۔ پس ظاہر ہوا کہ شہید خواہ کسی امت کا ہو جام شہادت چکھنے کے بعد نعمت بہشت سے متمتع ہوتا ہے۔

۵۔ اِنَّ الَّذِیْنَ كَذَبُوا بِآیَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا عَنْهَا لَا تُفْتَحُ لَهُمْ اَبْوَابُ السَّمٰوٰتِ وَلَا یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ حَتّٰی یَلْجَ الْجَمَلُ فِی سَمِّ الْخِیَاطِ، وَكَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُخْرِیْمِیْنَ ۝ (الاعراف: ۴۰)

بے شک جنہوں نے جھٹلائیں ہماری آیتیں اور ان کے سامنے تکبر کیا نہ کھلیں گے ان کے لیے دروازے آسمان کے اور نہ داخل ہوں گے جنت میں جب تک داخل ہوا ونٹ سوئی کے ناکے میں اور ہم یوں بدلہ دیتے ہیں گنہگاروں کو۔

اس آیت میں مذکور ہے کہ کافر کی روح کے لیے آسمان کے دروازے نہیں کھلتے جیسا کہ خود حضور اقدس ﷺ نے اس کی تفسیر فرمادی۔ چنانچہ تفسیر اتقان (مطبوعہ مصر، جزء ثانی، ص ۱۹۴) میں ہے:

اخرج احمد و ابو داود و الحاکم و غیرہم عن البراء بن عازب ان رسول اللہ ﷺ ذکر العبد الکافر اذا قبضت روحہ قال فیصعدون بها فلا یمرّون علی ملائ من الملائکۃ الا قالوا ما هذا الروح الخبیث حتی ینتہی بها الی السماء الدنیا فیستفتح فلا یفتح له ثم قرأ رسول اللہ ﷺ لَا تُفْتَحُ لَهُمْ اَبْوَابُ السَّمٰوٰتِ فِیَقُولُ اللّٰهُ اَکْتُبُوا کِتَابَہِ فِی سَجِیْنٍ فِی الْاَرْضِ السُّفْلٰی فَنُطْرَحُ رُوحُہُ ثُمَّ قرأ رسول اللہ ﷺ وَمَنْ یُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَکَاَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمٰوٰتِ فَتَخْطِفُہُ الطَّیْرُ اَوْ تَهْوِیْ بِہِ الرِّیْحُ فِی مَکَانٍ سَجِیْقٍ۔ (سورۃ حج: ۳۱)

امام احمد و ابو داود و حاکم و غیرہ نے بروایت براء بن عازب نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کافر بندے کا ذکر کیا کہ جس وقت اس کی روح قبض کی جاتی ہے، آپ نے فرمایا کہ فرشتے اس روح کو لے کر آسمان کی طرف چڑھتے ہیں۔ فرشتوں کی جس جماعت سے وہ گزرتے ہیں وہ یوں کہتے ہیں کہ یہ کیسی خبیث روح ہے۔ یہاں تک کہ اسے پہلے آسمان تک لے جاتے ہیں۔ پھر کہا جاتا ہے کہ دروازہ کھولو۔ مگر اس کے لیے دروازہ نہیں کھلتا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے بطور شاہد یہ آیت پڑھی لَا تُفْتَحُ لَهُمْ اَبْوَابُ السَّمٰوٰتِ پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس کا نامہ بحین میں لکھو جو سب سے نیچے کی زمین میں ہے پھر اس کی روح سخت پھینکی جاتی ہے۔ پھر

رسول اللہ ﷺ نے بطور شاہد یہ آیت پڑھی و من یشرک باللہ (اور جس نے شریک بنایا اللہ کا سو جیسے گر پڑا آسمان سے پھر اچکتے ہیں اس کو اڑتے جانور یا کہیں ڈالا اس کو ہوانے کسی دور مکان میں)۔

۶ تا ۹۔ یَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۝
 ارجعی الی ربِّک راضیةً مُرْضِیةً ۝
 فَادْخُلِی فِی عِبَادِی ۝ وَادْخُلِی جَنَّتِی ۝
 اے جی چمن پکڑنے والے، چل اپنے رب کی طرف تو اس سے راضی وہ تجھ سے راضی پھر داخل ہو میرے بندوں میں اور داخل ہو میرے بہشت میں۔ (الفجر: ۲۷-۳۰)

روح سے یہ خطاب خواہ موت کے وقت سمجھا جائے یا یوم بعث میں۔ اس سے روح کا جسم ہونا اور موت کے بعد باقی رہنا اظہر من الشمس ہے۔

۱۰۔ وَادِّ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْرِی الْمَوْتِی قَالَ أَوْلَیةٌ تُؤْمِنُ ، قَالَ بَلٰی وَلٰكِنْ لَّیَطْمِئِنَّ قَلْبِی قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّیْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَیْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءً ثُمَّ ادْعُهُنَّ یَا تِیْنَكَ سَعِیَاءَ وَاعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌ ، حَكِیْمٌ ، ۝
 اور جب کہا ابراہیم علیہ السلام نے اے رب دکھا مجھ کو کیونکر جلادے گا تو مردے، فرمایا کیا تو نے یقین نہیں کیا۔ کہا کیوں نہیں اس واسطے کہ تسکین ہو میرے دل کو۔ فرمایا تو پکڑ چار جانور اڑتے پھر انکو ہلا اپنے ساتھ۔ پھر ڈال ہر پہاڑ پر ان کا ایک ایک ٹکڑا۔ پھر ان کو پکار آئیں گے تیرے پاس دوڑتے۔ اور جان لے کہ اللہ زبردست حکمت والا۔ (البقرہ: ۲۶۰)

اس آیت کے تحت میں تفسیر درمنثور میں ہے:

اخرج ابن المنذر عن الحسن قال اخذ دیکاً و طاء و ساو غراباً و حماماً فقطع رء و سهن و قوائمهن واجنحتهن ثم اتى الجبل فوضع علیه الحمار و دما و ریشائهم فرقه علی اربعة اجبال ثم نادى ايتها العظام المتمزقة و اللحوم المتفرقة و العروق المتقطعة اجتمعن یرد اللہ فیکن ارواحکن فوثب العظم الی العظم و طارت الریشة الی الریشة و جرى الدم الی الدم حتی رجع الی کل طائر دمه و لحمه و ریشة ثم اوحى الی ابراهیم اللہ انی سالتنی کیف اخی الموتی و

انی خلقت الارض و جعلت فیہا اربعہ ارواح الشمال و الصبار و الجنوب و الدبور حتی اذا کان یوم القیامہ نفخ نفخ فی الصور فیجتمع من فی الارض من القتلی و الموتی کما اجتمعت اربعہ اطیار من اربعہ احبال ثم قرء ما خلقکم ولا بعنکم الا کنفس واحدہ۔

ابن منذر (متوفی ۳۱۸ھ) نے روایت کی کہ امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ایک مرغ، ایک مور، ایک کوا اور ایک کبوتر لیا۔ پس ان کے سر اور ان کے ہاتھ پاؤں اور ان کے بازو کاٹ ڈالے۔ پھر آپ پہاڑ کو آئے۔ اور گوشت اور خون اور پر اس پر رکھ دیے۔ پھر ان سب کو چار پہاڑوں پر تقسیم کر دیا۔ پھر یوں پکارا اے پارہ شدہ ہڈیو اور پراگندہ گوشتو اور کئی ہوئی رگو، اکٹھے ہو جاؤ۔ اللہ تمہاری رو میں تم میں پھر ڈال دے گا۔ پس ہڈی، ہڈی کی طرف بھاگی اور پر، پر کی طرف اڑا اور خون، خون کی طرف چلا یہاں تک کہ ہر پرندے کے پاس اس کا خون اور گوشت اور پر آ گئے۔ پھر اللہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ تو نے مجھ سے سوال کیا کہ میں مردوں کو کس طرح زندہ کروں گا، اور میں نے زمین پیدا کی ہے اور اس میں چار ہوائیں شمالی، غربی، جنوبی اور شرقی بنائیں۔ یہاں تک کہ جب قیامت کا دن ہوگا، ایک پھونکنے والا صور پھونکے گا۔ پس جمع ہو جائیں گے جو مقتولین اور مردے زمین میں ہیں جیسا کہ چار پہاڑوں سے چار پرندے جمع ہو گئے۔ پھر امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ آیت پڑھی ما خلقکم ولا بعنکم الا کنفس واحدہ (تم سب کا بنانا اور مرے پر جلانا وہ ہے جیسا ایک جی کا)۔

اس سے معلوم ہوا کہ پرندوں کی رو میں بھی مرنے کے بعد باقی رہتی ہیں۔ اس مقام پر یہ امر بھی خاص توجہ کے قابل ہے کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے خدا کے حکم سے پرندوں کے گوشت و پوست کو پکارا۔ آج کل اگر کوئی شخص کسی ولی یا بزرگ کے مزار مبارک پر جا کر ندا کرے تو بعض نادان اسے مشرک بتاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ایسے نادانوں کو سمجھ دے۔ آمین ثم آمین۔

احادیث مبارکہ

۱۔ عن ام سلمہ قالت دخل رسول اللہ ﷺ ابی سلمہ و قد شق بصرہ فاغمضہ ثم قال ان الروح اذا قص اتبعہ البصر فضج ناس من اہلہ فقال لا تدعوا علی انفسکم الا بخیر فان الملائکہ تومنون علی ما تقولون۔ رواہ مسلم۔

حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ابو سلمہ کے پاس آئے۔ اس حال میں اس کی آنکھ کھلی رہ گئی تھی۔ پس آپ نے اسے بند کر دیا۔ پھر فرمایا کہ جب روح قبض کی جاتی ہے تو نگاہ اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے (اور اس سبب سے آنکھ کھلی رہ جاتی ہے) پس حضرت ابو سلمہ کے اہل خانہ میں سے لوگ فریاد کرنے لگے اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اپنی ذاتوں پر بجز نیکی دعا نہ کرو کیونکہ فرشتے تمہاری دعا پر آمین کہتے ہیں۔ ابے امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

(مشکوٰۃ، باب ما یقال عند من حضر الموت)

اس حدیث سے ظاہر ہے کہ موت کے وقت روح بدن سے علیحدہ ہو جاتی ہے۔

۲۔ عن ابی ہریرہ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملکان یصعدانہا قال حماد ف ذکر من طیب ریحہا و ذکر المسک قال و یقول اهل السماء روح طیبہ جاءت من قبل الارض صلی اللہ علیک و علی جسد کنت تعمربہ فینطلق بہ الی ربہ ثم یقول انطلقوا بہ الی اخر الاجل قال و ان الکافر اذا خرجت روحہ قال حماد و ذکر من نتنہا و ذکر لعنا و یقول لہ اهل السماء روح خبیثہ جاءت من قبل الارض فیقال انطلقوا بہ الی الاجل قال ابو ہریرہ فرد رسول اللہ ﷺ ربطہ کانت علیہ علی انفہ ہکذا۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مومن کی روح نکلتی ہے تو اسے دو فرشتے پیش آتے ہیں جو اس کو اوپر لے جاتے ہیں۔ حماد نے کہا کہ پھر ذکر فرمایا تم غصرت ﷺ نے اس کی خوشبو کا اور

اس کی کستوری کا۔ فرمایا کہ آسمان والے کہتے ہیں پاک روح ہے جو زمین کی طرف سے آئی ہے۔ رحمت بھیجے تجھ پر تیرا پروردگار اور اس جسم پر جسے تو آباد رکھتی تھی، پس وہ رب کی طرف لے جائی جاتی ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس کو لے جاؤ آخر اجل تک۔ فرمایا حضور اقدس ﷺ نے کہ جب کافر کی روح نکلتی ہے۔ کہا حمدانے کہ حضور ﷺ نے ذکر فرمایا اس کی بدبو کا اور اس کی لعنت کا۔ اور آسمان والے کہتے ہیں خبیث روح زمین کی طرف سے آئی ہے۔ پس کہا جاتا ہے اس کو لے جاؤ آخر اجل تک۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کیا کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے چادر کو جو آپ پر تھی، اپنے نام مبارک پر یوں رکھا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ (مشکوٰۃ، باب ما یقال عند من حضرہ الموت)

اس حدیث سے موت کے بعد روح کا باقی رہنا محتاج بیان نہیں۔

۳۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ ادا وضعت الجنازہ فاحتملہا الرجال علی اعناقہم فان کانت صالحہ قالت قدمونی وان کانت غیر صالحہ قالت لاهلہا یا ویلہا این تذهبون بہا یسمع صوتہا کل شیئی الا الانسان ولو سمع الانسان لصعق۔ رواہ البخاری۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس وقت میت نعش پر رکھی جاتی ہے تو اس کو لوگ اپنی گردنوں پر اٹھاتے ہیں پس اگر میت نیکو کار ہو تو کہتی ہے مجھے آگے لے چلو۔ اور اگر نیکو کار نہ ہو تو اپنے آدمیوں کو کہتی ہے ہائے خرابی اس کی، اسے کہاں لے جاتے ہو۔ اس کی آواز کو انسان کے سوا ہر شے سنتی ہے۔ اگر انسان سنے تو بے شک ہلاک ہو جائے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

(مشکوٰۃ، باب المشی بالجنائزۃ والصلوۃ علیہا)

اس حدیث سے میت کا نعش پر چلانا اور واویلا کرنا صاف ظاہر ہے۔

۴۔ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا ابو عامر ثنا عبد الملك بن حسن الحارثي ثنا سعيد بن عمرو بن سليم قال سمعت رجلا منا قال عبد الملك نسيت اسمه ولكن اسمه معاوية او ابن معاوية يحدث عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الميت يعرف من يحمله ومن يعسله ومن يدليه في قبره فقال ابن عمرو هو في المجلس ممن سمعت هذا قال من ابي سعيد فانطلق ابن عمر الي ابي سعيد فقال يا ابا سعيد ممن سمعت هذا قال من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم۔

بیان کیا ہم سے عبد اللہ نے کہ بیان کیا مجھ سے میرے باپ نے کہ بیان کیا ہم کو ابو عامر نے کہ بیان کیا ہم کو عبد الملک بن حسن حارثی نے کہ بیان کیا ہم سے سعید بن عمرو بن سلیم نے کہ کہا، میں نے ہم میں سے ایک شخص کو سنا (کہا عبد الملک (۱) نے کہ میں اس کا نام بھول گیا، مگر اس کا نام معاویہ یا ابن معاویہ ہے) کہ ابو سعید خدری سے بیان کرتا تھا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ مردہ پہچانتا ہے اسے جو اس کو اٹھاتا ہے اور جو اسے غسل دیتا ہے اور جو اسے قبر میں اتارتا ہے۔ یہ سن کر حضرت ابن عمر نے جو اس مجلس میں تھے، پوچھا کہ تو نے یہ کس سے سنا۔ اس نے کہا ابو سعید سے۔ پس حضرت ابن عمر حضرت ابو سعید کے پاس گئے اور پوچھا اے ابو سعید تو نے یہ کس سے سنا۔ حضرت ابو سعید نے جواب دیا کہ نبی ﷺ سے۔ (مسند امام حنبل مطبوعہ مصر ج ۱ ص ۳)

اس حدیث کو امام طبرانی نے اوسط میں اور ابن ابی الدنیا اور مروزی اور ابو منذر نے بھی روایت کیا ہے۔ (شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور، مطبوعہ مصر، ص ۷۱) اس کے شواہد بکثرت ہیں جو شرح الصدور کے مطالعہ سے معلوم ہو سکتے ہیں۔ نظر بر اختصار ہم یہاں اور دلائل پیش نہیں کرتے۔

(۱) عبد الملک کی نسبت امام احمد نے فرمایا لا باس بہ۔ ابن معین نے کہا ثقہ ہے۔ ابو خاتم نے کہا شیخ ہے، ابن الدبی نے کہا معروف ہے۔ ابن حبان نے اسے محکم میں ذکر کیا ہے۔

اموال

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ
عَلَىٰ أَجُوزِكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔ (آل عمران: ۱۸۵)

ہر جی کو چکھنی ہے موت اور تم کو پورے بدلے ملیں
گے دن قیامت کے۔

اس آیت سے ظاہر ہے کہ ہر روح کے لیے موت ہے۔

جواب

ابن حزم ظاہری (متوفی ۴۵۶ھ) نے یوں لکھا ہے:

فان سال سائل اتموت النفس قلنا نعم لان الله تعالى نص
على ذلك فقال كل نفس ذائقة الموت وهذا الموت انما هو فراقها
للجسد فقط۔ برهان ذلك قول الله تعالى اخرجوا انفسكم اليوم
تحزون عذاب الهون وقوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا
فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم۔ فصح ان الحياه المذكوره انما هي
ضم الجسد الى النفس و هو نفخ الروح فيه و ان الموت المذكور انما
هو التفريق بين الجسد و النفس فقط وليس موت النفس مما يظنه
اهل الجهل و اهل الالحاد من انها تعدم جمله بل هي موجوده قائمه
كما كانت قبل الموت و قبل الحياه الاولى و لانها يذهب حسها و
علمها بل حسها بعد الموت اصح ما كان و علمها اتم ما كان و
حياتها التي هي الحسي و الحركة الاراديه باقيه بحسبها اكمل ما
كانت قط قال عز وجل ان الدار الاخره لهي الحيوان لو كانوا
يعلمون۔

اگر کوئی سائل پوچھے کہ روح مرجاتی ہے؟ تو ہم جواب دیتے ہیں کہ

ہاں۔ کیونکہ اس پر یہ نص قرآن موجود ہے کہ نفس ذائقة الموت اور یہ موت

فقط بدن سے اس کی جدائی ہے۔ اس کی برہان اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے:

اخرجوا انفسكم اليوم تجزوا عذاب الهون۔ نکالو اپنی جان، آج تم کو ملے گی ذلت
کی مار۔

marfat.com

Marfat.com

اور یہ ارشاد الہی ہے:

کیف تکفروں باللہ و کنتہ تم کس طرح منکر ہو اللہ سے اور تمہ تم
اموات فاحیا کہ تم یمیتکم تم مردے۔ پھر اس نے تم کو جلایا۔ پھر تم
یحییکم۔ کو مارتا ہے، پھر تم کو جلا دے گا۔

پس ثابت ہوا کہ حیات مذکورہ صرف بدن کا روح سے ملانا ہے اور وہ روح کا اس میں
پھونکا جانا ہے اور موت مذکور فقط بدن اور روح میں جدائی کا نام ہے۔ اور روح کی موت
یہ نہیں جیسا کہ جاہل اور بے دین لوگ گمان کرتے ہیں کہ وہ بالکل معدوم ہو جاتی ہے
بلکہ وہ موجود قائم ہے۔ جیسا کہ موت سے پہلے اور حیات اولیٰ سے پہلے تھی۔ اور نہ
روح کی موت یہ ہے کہ اس کی حس اور اس کا علم جاتا رہتا ہے بلکہ موت کے بعد اس کا
ادراک پہلے سے زیادہ صحیح اور اس کا علم پہلے سے زیادہ کامل ہوتا ہے اور اس کی حیات
جو حس و حرکت ارادیہ ہے وہ بدستور پہلے سے اکمل حالت میں باقی رہتی ہے۔ اللہ تعالیٰ
کا قول ہے:

وان الدار الاخرہ لہی الحیوان لو کانو یعلمون۔ اور پچھلا گھر جو ہے سو یہی ہے جینا اگر
یہ سمجھ رکھتے۔

(کتاب الفصل فی السئل والاعواء والنحل، جزء خامس، ص ۸۸)

علامہ ابن قیم نے لکھا ہے:

والصواب ان یقال موت النفوس هو مفارقتها لا جسادھا و
خروجھا منها فان ارید بموتھا هذا القدر فہی ذائقہ الموت و ان ارید
ان تعدد و تضحل و تصیر عدما محضا فہی لا تموت بهذا الاعتبار
بل ہی باقیہ بعد خلقھا فی نعیم او عذاب حتی یردھا اللہ فی
جسدھا۔

اور درست یوں ہے کہ کہا جائے کہ روحوں کی موت ان کا بدنوں سے جدا
ہو جانا اور نکل جانا ہے۔ پس اگر روحوں کی موت سے اتنا ہی مراد ہو تو وہ موت کے

چکھنے والی ہیں اور اگر یہ مراد ہو کہ وہ معدوم و نیست اور عدم محض ہو جاتی ہیں تو ایسی موت روحوں کو نہیں، بلکہ مرنے کے بعد روح باقی رہتی ہے آسائش میں یا عذاب میں، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسے اس کے بدن میں پھر ڈالے گا۔ (کتاب الروح ص ۵۲-۵۳)

تفسیر روح البیان میں ہے:

(کل نفس دائقہ الموت) ای تخرج
(ہر جی کو چکھنی ہے موت) یعنی ہر روح نکلتی
و تنفک من البدن بآدنی شی من
ہے اور جدا ہوتی ہے بدن سے ذرا سی موت کے
الموت فکنی بالذوق عن القلہ۔
ساتھ۔ پس چکھنے کے ساتھ قلت سے کنایہ کیا گیا۔
اور اس قول (اور تم کو پورے بدلے ملیں گے دن قیامت کے) میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ
میں سے بدلے قیامت سے پہلے ملیں گے اور وہ عذاب و نعم قبر ہے۔ اسی واسطے حضور اقدس ﷺ نے فرمادیا
ہے:

القبر روضہ من ریاض الجنۃ او حفرة من
قبر بہشت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا
آگ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔
حفر النیران۔

احوال

امام ابوالبرکات عبداللہ نسفی حنفی (متوفی ۷۰۱ھ) تفسیر مدارک میں لکھتے ہیں:

(اللہ یتوفی الانفس حین موتھا) الا
اس عبارت سے ظاہر ہے کہ روح کی موت
نفس الجمل کما ہی و توفیھا امانتھا و هو
یہ ہے کہ جس چیز سے روح زندہ حس کرنے والی
اور ادراک کرنے والی ہے وہ سلب کر لی جائے۔
ان یسلب ماہی بہ حیہ حساسہ دراکمہ

آداب

تفسیر مدارک میں یہ عبارت تفسیر کشاف سے درج کر دی گئی ہے جو جارا اللہ زحشری معتزلی (متوفی ۵۳۶ھ) کی تصنیف ہے۔ اور زحشری نے حسب عادت اللہ یتوفی الانفس (الایہ) کی تفسیر بھی معتزلہ کے مسلک پر کی ہے جو بالعموم عذاب قبر اور سوال منکر و نکیر کے منکر ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ تفسیر مدارک میں یہ عبارت سہو اور درج ہوئی ہے۔ جیسا کہ علامہ نسفی کی دیگر تصانیف سے ظاہر ہے۔ چنانچہ علامہ موصوف کی کتاب

کافی شرح وافی میں ہے:

الروح لا يموت لكنه زال عن قالب فلان۔ روح نہیں مرتی بلکہ بدن سے جدا ہو جاتی ہے۔

(حاشیہ شلمی علی تبیین الحقائق للزیلعی)

علامہ نسفی نے ذکر کیا کہ تمام مسلمانوں کا اس امر پر اتفاق ہے کہ روح باقی رہتی ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام تقی الدین سبکی لکھتے ہیں:

والنفس باقیہ بعد موت البدن عالمہ

باتفاق المسلمین۔

مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بدن کی موت

کے بعد روح باقی رہتی ہے اور متصف بعلم ہوتی ہے۔

(شفاء القام، باب تاسع، فصل خامس)

علامہ سیوطی فرماتے ہیں:

ذهب اهل الملل من المسلمین

وغيرهم الى ان الروح تبقى بعد موت

البدن۔

اہل مذاہب مسلمان و غیر مسلمان اس بات کی

طرف گئے ہیں کہ بدن کی موت کے بعد روح

باقی رہتی ہے۔

(شرح الصدور، ص ۱۲۸)

شیخ عبدالوہاب شعرانی تحریر فرماتے ہیں:

اعلم ان العلماء اختلفوا فی فناء النفس

عند القيامة و اتفقوا علی بقائها بعد

موت حسدها۔

جان لے لے کہ عالموں نے قیامت کے نزدیک

روح کے فناء ہونے میں اختلاف کیا ہے۔ اور

بدن کی موت کے بعد اس کے باقی رہنے پر

اتفاق کیا ہے۔

(کتاب الدرر والیواقیت مصری، جزء ثانی، ص ۱۲۱)

۳۔ قبر میں رزوح کا بدن میں ڈالا جانا

سنن ابی داؤد میں ہے:

حدثنا عثمان بن ابی شیبہ نا جریرح و نا هناد ابن السری قال نا ابو معاویه و هذا لفظ هناد عن الاعمش عن المتهال عن زاذان عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله ﷺ فی جنازه رجل من الانصار فانتھینا الی القبر و لما یلحد فجلس رسول الله ﷺ و جلسنا حوله کانما علی رء و سنا الطیر و فی یده عود ینکث به فی الارض فرفع راسه فقال استعیدوا بالله من عذاب القبر مرتین اور ثلاث زاد فی حدیث جریر ههنا و قال انه لیسع خفق نعالهم اذا و لوا مدبرین حین یقال له یا هذا من ربك و ما دینك و من نبیک قال هناد قال و یاتیه ملکان فیجلسانه فیقولان له من ربك فیقول ربی الله فیقولان له ما دینك فیقول دینی الاسلام فیقولان له ما هذا الرجل الذی بعث فیکم قال فیقول هو رسول الله ﷺ فیقولان و ما یدریک فیقول قرات کتاب الله فامنت و صدقت زاد فی حدیث جریر فذلك قول الله تعالی یثبت الله الذین امنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الاخره الا یریه ثم اتفقا قال فینادی مناد من السماء ان صدق عبدي

marfat.com

Marfat.com

فافرشوه من الجنة والبسوه من الجنة وافتحوا له بابا الى الجنة قال
 فياتيه من روحها وطيها قال و يفتح له فيها مد بصره قال و ان الكافر
 فذكر موته قال و تعد روحه في حسده و ياتيه ملكان فيحدثاه
 فيقولان من ربك فيقول هاه هاه لا ادري فيقولان له ما ديتك فيقول هاه
 هاه لا ادري فيقولون ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاه هاه لا
 ادري فينادي مناد من السماء ان كذب فافرشوه من النار والبسوه
 من النار وافتحوا له بابا الى النار قال فياتيه من حرها و سموها قال و
 يصيق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعه راد في حديث جرير قال
 ثم بيض له اعمى ابكم معه مرزقه من حديد لو ضرب بها حبل نصار
 ترابا قال فيضربه بها ضربه يسمعها ما بين المشرق والمغرب الا
 الثقلين فيصير ترابا قال ثم يعاد فيها الروح۔

حدیث بیان کی ہم سے عثمان بن ابی شیبہ نے کہ خبر دی ہم کو جریر نے (اسناد دیگر) اور
 خبر دی ہم کو ہناد بن السری نے، کہا خبر دی ہم کو ابو معاویہ نے اور یہ روایت کے الفاظ
 ہیں ہناد کے اعمش سے اور اعمش کے منہال سے اور منہال کے زاذان سے اور
 زاذان کے براء بن عازب سے۔ کہا براء بن عازب نے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے
 ساتھ انصار میں سے ایک شخص کے جنازے میں نکلے۔ پس آخر ہم قبر تک پہنچے اور وہ
 دفن نہ کیا گیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے اور ہم آپ کے گرد (اوب سے ایسے چپ
 چاپ) بیٹھ گئے کہ گویا ہمارے سروں پر پرندے تھے۔ اور آپ کے ہاتھ مبارک میں
 ایک لکڑی تھی جس سے آپ زمین کریدتے تھے۔ پس آپ نے اپنا سر مبارک اٹھایا
 اور فرمایا کہ قبر کے عذاب سے خدا کی پناہ مانگو۔ یہ آپ نے دو یا تین دفعہ فرمایا۔
 حدیث جریر میں راوی نے یہ زیادہ کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مردہ بے شک جنازے
 کے ساتھیوں کی آواز سنتا ہے جب اسے دفن کر کے لوٹتے ہیں۔ جس وقت اسے کہا
 جاتا ہے، اے فلاں تیرا رب کون ہے، تیرا دین کیا ہے اور تیرا نبی کون ہے۔ ہناد نے
 کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ وہ قہقشتہ اس کے پاس آتے ہیں۔ پس اسے بٹھاتے

ہیں اور اس سے پوچھتے ہیں تیرا رب کون ہے۔ وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے۔ پھر وہ پوچھتے ہیں، تیرا دین کیا ہے۔ وہ کہتا ہے میرا دین اسلام ہے۔ پھر وہ پوچھتے ہیں یہ شخص کون ہیں جو تم میں بھیجے گئے۔ وہ کہتا ہے یہ رسول اللہ ﷺ ہیں۔ پھر وہ پوچھتے ہیں تجھے کیونکر معلوم ہوا۔ وہ کہتا ہے میں نے اللہ کی کتاب پڑھی، پس میں آپ پر ایمان لایا اور آپ کو سچا جانا۔ حدیث جریر میں راوی نے یہ زیادہ کیا ہے۔ پس اس کا شاہد اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے:

يَسْتَأْذِنُ الَّذِينَ امْسُوا بِالْقَوْلِ
الْمُتَابِعَةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ۔ مضبوط کرتا ہے اللہ ایمان والوں کو
مضبوط بات سے دنیا کی زندگی میں اور
آخرت میں۔ (ابراہیم: ۲۷)

پھر دونوں کا اتفاق ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا پھر آسمان سے ایک آواز دینے والا آواز دیتا ہے کہ میرے بندے نے سچ کہا۔ پس اس کے لیے بہشت سے ایک فرش بچھا دو اور بہشت سے ایک لباس پہنا دو اور اس کے لیے بہشت کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ فرمایا حضور اقدس ﷺ نے اسے بہشت کی راحت و خوشبو آتی ہے اور اس کے لیے قبر میں اس کی حد نگاہ تک کشادگی کر دی جاتی ہے۔

فرمایا حضور اقدس نے کہ رہا کافر، سو آپ نے اس کی موت کا ذکر کیا۔ فرمایا کہ اس کی روح اس کے بدن میں پھر ڈالی جاتی ہے اور اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھاتے ہیں اور کہتے ہیں تیرا رب کون ہے۔ وہ کہتا ہے بائے بائے میں نہیں جانتا۔ پھر وہ اسے کہتے ہیں تیرا دین کیا ہے، وہ کہتا ہے بائے بائے میں نہیں جانتا۔ پھر وہ اسے کہتے ہیں یہ شخص کون ہے جو تم میں بھیجے گئے۔ وہ کہتا ہے بائے بائے میں نہیں جانتا۔ پس آسمان سے ایک آواز دینے والا آواز دیتا ہے کہ یہ جھوٹ بولا۔ پس اس کے لیے دوزخ سے ایک فرش بچھا دو۔ اور دوزخ سے ایک لباس پہنا دو اور اس کے لیے دوزخ کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ اسے دوزخ کی گرمی اور ہوا آتی ہے اور فرمایا کہ اس پر قبر جگ کی جاتی ہے یہاں تک

کہ اس میں اس کی پسلیاں ٹوٹ جاتی ہیں۔ (باب المسالہ فی القبر وعذاب القبر)

حدیث جریر میں روای نے یہ زیادہ کیا ہے کہ فرمایا حضور اقدس نے پھر اس پر مقرر کیا جاتا ہے ایک اندھا گونگا فرشتہ، جس کے پاس لوہے کی ایک ایسی گرز ہوتی ہے کہ اگر اسے پہاڑ پر مارے تو پہاڑ مٹی ہو جائے۔ پس وہ اس گرز سے ایک ضرب لگاتا ہے کہ جسے انس و جن کے سوا مشرق و مغرب کے درمیان تمام موجودات سنتی ہیں۔ پس وہ مٹی ہو جاتا ہے۔ حضور اقدس نے فرمایا کہ اس میں پھر روح ڈالی جاتی ہے۔ مشکوٰۃ شریف میں یہ حدیث بروایت امام احمد منقول ہے جس پر مرقات میں یوں لکھا ہے:

قال ميرك وهو حديث حسن وقال السيوطي ورواه ابو دائود في سننه والحاكم في مستدرکه وابن ابی شيبه في مصنفه و البيهقي في كتاب عذاب القبر والطيالسي و عبد في مسنديهما و هناد بن السري في الزهد و ابن جرير و ابن ابی حاتم وغيره من طرق

کہا میرک نے کہ یہ حدیث حسن ہے اور کہا سیوطی نے کہ اس حدیث کو روایت کیا ہے صحیح طریقوں سے ابو داؤد نے اپنی سنن میں۔ حاکم نے اپنی مستدرک میں، ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں۔ بیہقی نے کتاب عذاب القبر میں، طیالسی اور عبد بن حمید نے اپنی اپنی مسند میں، ہناد بن سری نے زہد میں اور ابن جریر و ابن ابی حاتم وغیرہ نے۔

امام الدنیا رئیس المجتہدین سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ چنانچہ علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی تحریر فرماتے ہیں:

ابو حنیفہ عن علقمہ بن مرثد بن سعد بن عبیدہ عن رجل من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا وضع المومن فی قبره اتاه الملك فاجلسه فيقول من ربك فيقول ربي الله قال من نبيك قال محمد قال و ما دينك فيقول الاسلام ديني قال فيمسح له في قبره ويرى مقعده من الجنة و اذا كان كافرا او ملوكا فيقول من ربك فيقول ما كالمضل شيئا فيقول

من نبيك فيقول هاه كالمضل شيئاً فيقول ما دينك فيقول هاه كالمضل شيئاً فيضيق عليه قبره ويرى مقعده من النار فيضربه ضربه يسمعه كل شئ الا الثقلين الجن والانس ثم قرأ رسول الله ﷺ يعبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة و يصل الله الطالمين و يفعل الله ما يشاء۔ قال الحارثي هكذا رواه عامر بن الفرات عن ابي حنيفة وهو اصح الاسانيد۔ وقد اختلف فيه فرواه الا عمش و شعبه عن علقمه عن سعد بن عبيده عن البراء بن عارب و عامر بن الفرات ثقه حفظ الحديث على وجهه و ساق الاسناد على السواء و علم من رواه الجماعة ان الرجل المبهم في روايه الامام هو البراء والله اعلم۔

واخرجه احمد في حديث طويل وفيه زياده و نقص و كذا الطيالسي و ابن ابي شيبه و ابن منيع و رواه ابو دائود و النسائي و ابن ماجه باختصار و في المتفق عليه من حديث البراء ان المسلم اذا سل في قبره اشهد ان لا اله الا الله و ان محمد رسول الله في قبره فذلك قوله يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت۔

امام ابو حنيفة نے روایت کی علقمہ بن مرجم سے۔ علقمہ نے سعد بن عبيدہ سے، سعد نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب مومن قبر میں دفن کیا جاتا ہے تو فرشتہ اس کے پاس آتا ہے اور اسے بٹھا کر پوچھتا ہے تیرا رب کون ہے، وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے، وہ پوچھتا ہے تیرا نبی کون ہے، وہ کہتا ہے محمد (ﷺ)، وہ پوچھتا ہے تیرا دین کیا ہے، وہ کہتا ہے میرا دین اسلام ہے۔ پس اس کے لیے قبر میں کشاہی کر دی جاتی ہے اور وہ بہشت میں اپنی جگہ دیکھتا ہے۔

اگر مردہ کافر ہو تو فرشتہ اسے بٹھا کر پوچھتا ہے، تیرا رب کون ہے۔ وہ کہتا ہے ہائے جیسا کہ وہ شخص جس کی کوئی شے گم ہو جائے۔ پھر وہ پوچھتا ہے تیرا نبی کون

ہے؟ وہ کہتا ہے ہائے جیسا کہ وہ شخص جس کی کوئی شے گم ہو جائے۔ پھر وہ پوچھتا ہے تیرا دین کیا ہے۔ وہ کہتا ہے ہائے جیسا کہ وہ شخص جس کی کوئی شے گم ہو جائے۔ پس اس پر قبر تنگ ہو جاتی ہے اور وہ دوزخ میں اپنی جگہ دیکھتا ہے اور فرشتہ اس کو ایسی مار مارتا ہے کہ جسے جن وانس کے سوا ہر شے سنتی ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے (بطور شاہد) یہ آیت پڑھی یثبت اللہ الدین امنوا بالقول الثابت فی الحیوۃ الدنیا و فی الآخرہ و یضل اللہ الظلمین و یفعل اللہ ما یشاء۔

حارثی (۱) نے کہا کہ اس حدیث کو عامر بن فرات نے امام ابو حنیفہ سے اسی طرح روایت کیا ہے اور یہ سب اسنادوں سے زیادہ صحیح اسناد ہے۔ اور اس میں اختلاف کیا گیا ہے۔ اس کو امام اعظمی و شعبہ نے علقمہ اور علقمہ نے سعد بن عبیدہ سے اور سعد نے براء بن عازب سے روایت کیا ہے کہ عامر بن فرات ثقہ ہیں، ان حضرات کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ کی روایت میں ”ایک صحابی“ سے مراد حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ ہیں۔ واللہ اعلم۔

اور امام احمد نے اسے ایک لمبی حدیث میں روایت کیا ہے اور اس میں کمی بیشی ہے۔ اور اسی طرح طحاوی و ابن ابی شیبہ و ابن منیع نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ نے اسے مختصر طور پر روایت کیا ہے۔ اور صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حدیث براء میں ہے کہ جب مسلمان سے قبر میں سوال ہوتا ہے تو وہ اپنی قبر میں شہادت دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں اور حضرت محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ یہی معنی ہیں اللہ تعالیٰ کے اس قول کے یثبت اللہ الدین امنوا بالقول الثابت۔

(مختود الجواہر المفیدہ فی اولہ مذہب الامام ابی حنیفہ، مطبوعہ مصر، باب سوال القبر و عذابہ)

سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت مذکورہ بالا میں بنا بر اختصار اعادہ روح کا ذکر نہیں۔ لہذا

اس سے یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ امام صاحب اعادہ روح کے قائل نہیں۔ فقہ اکبر میں یہ صاف لکھا ہے:

(۱) عبد اللہ بن محمد بن یعقوب بن الحارث بن الحلیل الحارثی ہمدانی ۲۵۸ھ میں پیدا ہوئے اور سال ۳۴۰ھ میں انتقال فرمایا۔ آپ بخارا کے ایک گاؤں ہمد موت میں پیدا ہوئے تھے اس لیے آپ کو ہمد موتی کہتے ہیں۔ آپ استاد کے لقب سے مشہور ہیں۔ ابو عبد اللہ بن مندہ نے آپ سے اکثر حدیثیں روایت کی ہیں۔ آپ نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک سند تصنیف فرمائی اور امام صاحب کے مناقب میں کتاب الاثار فی مناقب ابی حنیفہ لکھی۔ دیکھو الجواہر المفیدہ فی طبقات الخلفاء۔

و اعاده الروح الی لعبد فی قبره حق۔
 قبر میں بندے کی طرف روح کا لوٹایا جانا حق ہے
 حدیث زیر بحث میں الفاظ (فتعاد روحه فی جسده) کے تحت ملا علی القاری حنفی نے مرقات
 میں یوں لکھا ہے:

ظاہر الحدیث ان عود الروح الی جمیع
 احزاء بدنہ فلا التفات الی قول البعض
 بان العود انما یکون الی البعض ولا الی
 قول ابن حجر الی نصفه فانه لا یصح ان
 یقال من قبل العقل بل یحتاج الی صحه
 النقل۔

ظاہر حدیث یہ ہے کہ روح کا لوٹنا بدن کے تمام
 اجزاء کی طرف ہوتا ہے۔ لہذا بعض لوگ جو یہ کہتے
 ہیں کہ روح کا اعادہ بعض اجزاء کی طرف ہوتا ہے،
 ان کا قول قابل توجہ نہیں اور نہ ابن حجر کا قول کہ اعادہ
 نصف بدن تک ہوتا ہے قابل التفات ہے۔ کیونکہ
 اپنی عقل سے کہنا درست نہیں بلکہ صحیح نقل کی
 ضرورت ہے۔

امام نووی شافعی (متوفی ۶۷۶ھ) شرح مسلم (باب عرض مقعد المیت من الجنة والنار

علیه و اثبات عذاب القبر) میں یوں لکھتے ہیں:

پھر معذب اہل سنت کے نزدیک جسم بعینہ ہے یا
 اس کا بعض بعد از آنکہ روح اس کی طرف یا اس
 کے ایک جزء کی طرف لوٹائی جائے۔

ثم المعذب عند اهل السنه الجسد بعینه
 او بعضه بعد اعاده الروح الیه اوالی جزء
 منه۔

ابن حزم ظاہری جس کا مذہب یہ ہے کہ قبر میں صرف روح کو سوال ہوتا ہے، یوں اعتراض کرتا ہے:

سوال نمبر ۱

جس کا یہ ظن ہے کہ مردہ قبر میں قیامت سے پہلے زندہ کیا جاتا ہے وہ غلطی پر ہے۔ کیونکہ آیات

ذیل اس کو جھٹلاتی ہیں:

بولے اے رب ہمارے تو موت دے چکا ہم کو دو بار
 اور زندگی دے چکا ہم کو دو بار۔ اب ہم قائل ہوئے
 اپنے گناہوں کے۔ پھر اب بھی ہے نکلنے کی کوئی راہ۔

۱۔ قَالُوا رَبَّنَا اَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَ اَخْيَيْنَا
 اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ اِلٰی خُرُوجٍ
 مِن سَبِيلٍ ۝ (مومن: ۱۱)

۲۔ کَیْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ كُنْتُمْ اَمْوَائًا
فَاَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ اِلَيْهِ
تَرْجَعُونَ۔ (بقرہ: ۲۸)

۳۔ اَللّٰهُ يَتَوَفّٰى الْاَنْفُسَ جَئِنَ مَوْتَهَا
وَالَّتٰی لَمْ تَمُتْ فِیْ مَنَازِلِهَا فِیْمِیْکَ النَّبِیُّ
قَصٰی عَلَیْهَا الْمَوْتَ وَ یُرْسِلُ الْاٰخِرٰی اِلٰی
اَجَلٍ مُّسَمًّی اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَا یَسْتَلْقُوْمُ
یَتَفَكَّرُوْنَ O (زمر: ۴۲)

تم کس طرح منکر ہو اللہ سے اور تمہے تم مردے۔ پھر
اس نے تم کو جلایا۔ پھر تم کو مارتا ہے، پھر جلادے گا
پھر اسی کے پاس لئے جاؤ گے۔

اللہ کھینچ لیتا ہے جانیں جب وقت ہو ان کے مرنے
کا، اور جو نہ مریں اپنی نیند میں پس رکھ چھوڑتا ہے
جن پر مرنا ٹھہرایا اور بھیجتا ہے دوسروں کو ایک مقررہ
وعدے تک۔ البتہ اس میں نشانیاں ہیں ان کے
لیے جو دھیان کریں۔

پہلی دو آیتوں سے ظاہر ہے کہ انسان کے لیے دو دفعہ حیات اور دو دفعہ موت ہے۔ کیونکہ جب
باپ کی پشت اور ماں کے رحم میں نطفہ ہوتا ہے تو مردہ ہوتا ہے پھر نفخ روح سے زندہ ہو جاتا ہے۔ پھر حیات
دنوی کے بعد مر جاتا ہے۔ پھر قیامت کو زندہ کیا جائے گا۔ لہذا اگر قبر میں پھر زندہ کیا جائے تو ہر ایک کے لیے
تین بار حیات اور تین بار موت ہو جائے گی اور یہ خلاف قرآن ہے۔ مگر جسے اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کے لیے بطور
معجزہ زندہ کیا وہ مستغنی ہے۔ چنانچہ:

اَلَمْ تَرَ اِلٰی الَّذِیْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ وَ
هُمُ الْاَوَّلُ، حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللّٰهُ
مُوتُوْا ثُمَّ اَحْيَاہُمْ۔ (البقرہ: ۲۴۳)

کیا تو نے نہ دیکھے وہ لوگ جو نکلے اپنے گھروں
سے اور وہ ہزاروں تھے موت کے ڈر سے پھر کہا اللہ
نے ان کو مر جاؤ، پھر ان کو جلادیا۔

اَوْ كَالَّذِیْ مَرَّ عَلٰی قَرْیَةٍ وَ هِیْ خَاوِیَةٌ،
عَلٰی غُرُوْشِہَا قَالَتْ اِنِّیْ یُحْیِیْ ہٰذِہُ اللّٰهُ بَعْدَ
مَوْتِہَا فَاَمَاتَہُ اللّٰهُ مِائَۃَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَہُ۔
(البقرہ: ۲۵۹)

یا جیسے وہ شخص کہ گزرا ایک شہر پر اور وہ گرا پڑا تھا
اپنی چھتوں پر۔ بولا کہاں زندہ کرے گا اس کو اللہ
مرنے کے بعد، پھر مار رکھا اس شخص کو اللہ نے سو
برس۔ پھر اٹھایا اس کو۔

اسی طرح تیسری آیت سے ظاہر ہے کہ موت کے بعد اللہ تعالیٰ روح کو روک لیتا ہے۔ پس نص
قرآنی سے ثابت ہوا کہ مرنے کے بعد قیامت سے پہلے روہیں اپنے بدنوں کی طرف نہ لوٹائی جائیں گی۔

(کتاب الفیصل فی السئل والاحواء والنحل، جزء رابع، ص ۶۷)

جواب

علامہ ابن قیم نے اس اعتراض کا یوں جواب دیا ہے کہ ابن حزم کے اس قول (جس کا یہ ظن الخ) میں اجمال ہے۔ اگر اس سے اس کی مراد ویسی حیات ہو جو دنیا میں ہوتی ہے کہ جس میں روح بدن کے ساتھ قائم ہوتی ہے اور اس بدن میں تدبیر و تصرف کرتی ہے۔ اور بدن اس کے ساتھ کھانے پینے پہننے کا محتاج ہوتا ہے۔ تو یہ خطا ہے اور نص کی طرح حس و عقل بھی اس کی تکذیب کرتی ہے، اور اگر اس سے مراد یہ ہے کہ اعادۂ روح سے حیات دنیوی کے مغائر ایک حیات حاصل ہو جاتی ہے جس سے قبر میں میت سے سوال کیا جاتا ہے اور اس کا امتحان ہوتا ہے تو یہ حق ہے اور اس کا نہ ماننا خطا ہے اور اسی پر نص صحیح صریح دلالت کرتی ہے اور وہ آنحضرت ﷺ کا یہ قول ہے:

ثم تعاد روحه في جسده

پھر اس کی روح اس کے جسم میں لوٹائی جاتی ہے۔

پہلی دو آیتیں بدن میں اس روح کے عارضی اعادہ کی ثانی نہیں جیسا کہ بنی اسرائیل (۱) کا قتل جس کو اللہ تعالیٰ نے قتل کیا بعد زندہ کیا پھر ماردیا اس کی عارضی حیات سوال کے لیے معتد بہانہ سمجھی گئی کیونکہ وہ ایک لحظہ کے لیے زندہ کیا گیا کہ کہا فلاں شخص نے مجھے قتل کیا پھر مر گیا۔ علاوہ ازیں آنحضرت ﷺ کا قول مذکور حیات مستقرہ پر دلالت نہیں کرتا۔ صرف بدن کی طرف اعادہ روح اور اس کے ساتھ تعلق پر دلالت کرتا ہے اور بدن کے ساتھ روح کا تعلق قائم رہتا ہے۔ خواہ بدن بوسیدہ و پراگندہ ہو جائے۔ اس میں راز یہ ہے کہ روح کو بدن سے پانچ قسم کا تعلق ہے اور ہر قسم کے احکام مختلف ہیں۔

اول: روح کا تعلق بدن سے ماں کے پیٹ میں جنین ہونے کی حالت میں۔

دوم: روح کا تعلق بدن سے پیدائش کے بعد۔

سوم: روح کا تعلق بدن سے سونے کی حالت میں کہ ایک طرح سے اسے بدن سے تعلق ہوتا ہے

اور ایک طرح سے جدائی ہوتی ہے۔

چہارم: روح کا تعلق بدن سے برزخ میں۔ کیونکہ اگرچہ روح اس سے جدا ہوتی ہے مگر ایسا فراق

کلی نہیں ہوتا کہ اسے بدن کی طرف بالکل التفاف نہ رہے۔ اور وہ جو احادیث و آثار میں آیا ہے کہ جب

(۱) بنی اسرائیل میں ایک شخص مارا گیا تھا۔ اس کا قاتل معلوم نہ تھا۔ اس کے وارث ہر کسی پر دعویٰ کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اس طرح اس مردے کو زندہ

کیا۔ اس نے بتایا کہ ان وارثوں میں سے مجھے مارا تھا۔ واذا نکلتهم نفسا فادرہم فیما۔ الایات (بقرہ ۱۷۲) میں اسی قصے کی طرف اشارہ ہے۔ ۱۲

مسلمان اپنے مردہ دینی بھائی کی قبر پر گزرے اور اسے سلام کہے تو اللہ تعالیٰ اس کی روح اس کی طرف لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ وہ سلام کا جواب دیتا ہے۔ وہ ایک خاص اعادہ ہے۔ جو قیامت سے پہلے دن کی حیات کا موجب نہیں۔

پنجم: روح کا تعلق بدن سے قیامت کے دن۔ یہ تعلق سب تعلقات سے اکمل ہے اور پہلے انواع تعلق کو اس سے کچھ زیادہ نسبت نہیں۔ کیونکہ یہ ایسا تعلق ہے کہ جس کے ساتھ بدن نہ موت کو قبول کرے گا اور نہ فساد کو۔

تیسری آیت میں جو یہ مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ اس روح کو روک لیتا ہے، جس پر موت کا حکم ہو چکا۔ سو یہ اس امر کا نافی نہیں کہ روح اپنے مردہ بدن کی طرف کسی وقت میں عارضی طور پر لوٹائی جائے کہ ایسی حیات کا موجب نہ ہو جو دنیا میں ہوتی ہے۔ جس (۱) طرح سونے والے کی حیات حالانکہ وہ زندہ ہوتا ہے، جاگنے والے کی حیات سے مغائر ہوتی ہے کیونکہ نیند موت کی بہن ہے اور سونے والے پر حیات کے اطلاق کی نافی نہیں ہوتی اسی طرح اعادہ روح کے وقت میت کی حیات زندہ کی حیات سے مغائر ہوتی ہے اور یہ ایسی حیات ہوتی ہے کہ میت پر موت کے اطلاق کی نافی نہیں ہوتی۔ بلکہ یہ ایک حالت موت و حیات کے بین بین ہے جیسا کہ نیندان دونوں کے بین بین ہے۔ اس تقریر پر غور کرنے سے بہت سے اشکال دور ہو سکتے ہیں۔

(کتاب الروح، ص ۶۷-۶۸)

شیخ الاسلام تقی الدین سبکی یوں تحریر فرماتے ہیں:

و قوله تعالى و احييتنا اثنتين اى حياه المساله فى القبر و حياه الحشر لانهما حياتان عرفوا الله بهما و الحياه الاولى فى الدنيا لم يعرفوا الله بها۔

اللہ تعالیٰ کا قول (اور تو زندگی دے چکا ہم کو دوبارہ) یعنی قبر میں سوال کی زندگی اور حشر کی زندگی کیونکہ یہ دو زندگیاں وہ ہیں کہ جن سے ان کفار نے اللہ کو پہچانا اور دنیا میں پہلی زندگی جس سے انہوں نے اللہ کو نہ پہچانا۔ (شفاء القام، باب تاسع، فصل ثالث)

شیخ ابن حجر مکی لکھتے ہیں کہ انسان کی حیات چھ بار ہے۔

۱۔ یوم الست (۲) میں جب کہ وہ پشت آدم سے حیوٹین کی مانند نکالے گئے اور کھا جاتا ہے کہ یہ

(۱) شرح الصدور فی احوال الموتی و المقبورین، ص ۵۷۔

اور جس وقت نکالی تیرے رب نے آدم کے بیٹوں کی بیٹھ سے ان کی اولاد اور اقرار کروایا ان سے ان کی جان پر کیا میں نہیں ہوں رب تمہارا، بولے ہاں ہم قائل ہیں۔

(۲) واد احد ربك من بنى ادم من طهورهم دريتهم و اشهدهم على انفسهم الست برہکم قالوا ہلی شہدنا۔ (اعراف: ۱۷۴)

دو دفعہ ہوا۔ اور کہا گیا ہے کہ وہ ارواح بلا اجسام تھیں، مگر اہل سنت کے نزدیک حق یہ ہے کہ وہ اجسام سے مرکب تھیں۔ بعض لوگوں نے اس سے انکار کیا ہے اور بیضاوی وغیرہ سے تعجب ہے کہ وہ ان کے موافق ہے، حالانکہ بعض ائمہ نے فرمایا کہ اس سے انکار کرنا دین میں الحاد ہے۔

۲۔ حیات دنیوی جسے ہر ایک جانتا ہے۔

۳۔ قبر میں منکر و نکیر کے سوال کے لیے زندہ کرنا۔

۴۔ احیاء ابراہیمی جس وقت کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیت اللہ شریف

کی تعمیر کے وقت پکار کر کہا (۱):

الا ان ربکم قد بنی لکم بیتا فحجوه۔
وکیھو تمہارے رب نے تمہارے واسطے ایک گھر بنا
(الحدیث)
و یا پس تم اس کا حج کرو۔

۵۔ احیاء محمدی۔ امام قشیری (متوفی ۵۴۶ھ) نے کتاب تحبیر فی علم التذکیر

میں (اسمائے حسنیٰ میں سے) وحاب کے ذکر میں لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرض کی یا رب میں تو رات میں ایک امت دیکھتا ہوں کہ جن کی انجیلیں ان کے سینوں میں ہیں۔ وہ کون ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ حضرت محمد (ﷺ) کی امت ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اس امت محمدیہ کے خصال جمیلہ بیان کرنے لگا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ان کی ملاقات کے مشتاق ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو ان کو نہ ملے گا لیکن اگر چاہے تو میں تجھ کو ان کی آوازیں سنا دیتا ہوں۔ پس خدا پاک نے امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو پکارا حالانکہ وہ اپنے آباء و اجداد کی پشتوں میں تھے۔ وہ بولے لبیک یا ربنا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہارے سوال کرنے سے پہلے میں نے تم کو عطا کر دیا۔ اور بخشش مانگنے سے پہلے تم کو بخش دیا۔ امام قشیری نے اسے ذکر کیا ہے اور اس سے استدلال کیا ہے۔

۶۔ احیاء ابدی یعنی ہمیشہ کی زندگی جب کہ موت ذبح کی جائے گی اور کہا جائے گا کہ اے اہل

بہشت تمہارے واسطے ہمیشگی بغیر موت کے ہے اور اہل دوزخ تمہارے واسطے ہمیشگی بغیر موت کے ہے۔ یہ

(۱) وادن فی الناس بالحج یا ترک رجلا و علی کل

ضامر باتیں من کل مع عمیق۔ (حج: ۲۷)

اور پکار دے لوگوں میں حج کے واسطے کہ آئیں تیری طرف پاؤں چلتے

اور سوار ہو کر بے دبلے دانتوں پر چلے آنے والے راہوں پر در سے۔

اس آیت کے متعلق موضح القرآن میں ہے کہ ایک پہاڑ پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم نے پکارا کہ لوگو تم پر اللہ نے حج فرض کیا ہے، حج کو

آؤ۔ باپ کی پشت میں لبیک کہا جن کی قسمت میں حج ہے ایک یا دو بار یا زیادہ۔

حیاتیں اور موتیں آئیے (ربنا امتنا اثنتین و احييتنا اثنتین) کے مخالف نہیں۔ کیونکہ یہ قول کفار ہے۔ اگر ہم اس کی صحت کو تسلیم کر لیں تو اس میں حصر نہیں کہ حیات و موت بس دو ہی بار ہوگی، لہذا دو سے زیادہ جائز ہوئیں، اور اگر ہم حصر کو بھی تسلیم کر لیں تو حیات و موت کا دوبار ہونا باعتبار قول مشہور ہے جسے سب جانتے ہیں۔

(فتاویٰ حدیثیہ، مطبوعہ مصر، ص ۹۱-۹۲)

سوال نمبر ۲

ابن حزم کا دوسرا اعتراض حدیث براء بن عازب پر ہے۔ جو سنن ابی داؤد میں ہے اور وہ اعتراض

بدین الفاظ ہے:

ولم يات قط عن رسول الله ﷺ في خبر يصح ان ارواح الموتى
ترد الى اجسادهم عند المسئلة و لو صح ذلك عنه عليه السلام لقلنا
به فاذا لا يصح فلا يحل لاحد ان يقوله و انما انفرد بهذه الزيادة من رد
الارواح المنهال بن عمرو وحده وليس بالقوى تركه شعبه وغيره و
سائر الاخبار الثابتة على خلاف ذلك و هذا الذي قلنا هو الذي صح
ايضا عن الصحابه رضی اللہ عنہم۔

رسول اللہ ﷺ سے کسی صحیح حدیث میں یہ نہیں آیا کہ مردوں کی روہیں بدنوں
کی طرف لوٹائی جاتی ہیں۔ اگر یہ امر رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہوتا تو ہم اس کے
قائل ہوتے۔ چونکہ یہ ثابت نہیں اس لیے کسی کے لیے جائز نہیں کہ اس کا قائل ہو۔ قبر
میں سوال کے وقت رد ارواح کا ذکر فقط منہال بن عمرو نے کیا ہے اور وہ قوی نہیں۔
شعبہ وغیرہ نے اسے ترک کر دیا ہے اور باقی تمام احادیث ثابتہ اس کے خلاف ہیں اور
جو ہم نے کہا یہی صحابہ کرام سے ثابت ہے۔

(کتاب الفصل جزء رابع ص ۶۸)

جواب

علامہ ابن قیم نے اس اعتراض کا یوں جواب دیا ہے کہ ابن حزم نے جو یہ کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں
کیونکہ صرف منہال بن عمرو ہی نے اسے روایت کیا ہے اور وہ قوی نہیں۔ سو اس کا یہ قول ہرزہ سرائی ہے کیونکہ

marfat.com

Marfat.com

یہ حدیث صحیح ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں اور زاذان کے علاوہ اسے براء بن عازب سے ایک جماعت نے روایت کیا ہے جن میں عدی بن ثابت اور محمد بن عقبہ اور مجاہد ہیں۔ چنانچہ حافظ ابو عبد اللہ بن مندہ (متوفی ۳۹۵ھ) نے کتاب الروح والنفس میں بروایت عدی سند متصل (اخبرنا محمد بن یعقوب بن یوسف ثنا محمد بن اسحق الصفار انا ابو النصر هاشم بن القاسم حدثنا عيسى بن المسيب عن عدی بن ثابت عن البراء بن عازب) نقل کیا کہ ملک الموت مومن کی روح کو قبض کرنے کے بعد عرش تک لے جاتا ہے۔ وہاں اس کا نام علیین میں لکھا جاتا ہے اور خدا حکم دیتا ہے کہ میرے بندے کو اس کے خواب گاہ میں لے جاؤ کیونکہ میں نے ان سے وعدہ کیا ہے کہ میں نے ان کو مٹی سے پیدا کیا اور پھر مٹی میں ان کو پہنچاؤں گا اور مٹی ہی میں سے ایک اور دفعہ ان کو نکالوں گا۔ اس کے بعد یہ الفاظ ہیں:

فیرد الی مضجعہ فیاتیہ منکر و نکیر
یشیران الارض بانیابہما و یفحصان الارض
باشعارہما فی جلسانہ ثم یقال لہ یا ہذا من ربک (الحديث)
پس وہ اپنے خواب گاہ کی طرف لوٹایا جاتا ہے پھر
منکر اور نکیر اپنے دانتوں سے زمین کو چیرتے ہوئے
اور اپنے بالوں سے زمین کو کھودتے ہوئے اس کے
پاس آتے ہیں اور اسے بٹھاتے ہیں پھر اس سے
پوچھا جاتا ہے کہ اے فلان تیرا رب کون ہے۔

اس حدیث کو امام احمد اور محمود بن غیلان وغیرہ نے ابوالنصر سے روایت کیا ہے۔ اس روایت میں یہ

الفاظ ہیں:

ان الارواح تعاد الی القبر و ان الملکین
یجلسان المیت و یستنطقانہ۔
روحیں قبروں کی طرف لوٹائی جاتی ہیں اور دو
فرشتے مردے کو بٹھاتے ہیں اور اسے بلاتے ہیں۔

پھر ابن مندہ نے اس حدیث کو محمد بن سلمہ کے طریق سے اس نے خیف جزری سے، اس نے
مجاہد سے، اس نے براء بن عازب سے روایت کیا ہے۔ روایت مجاہد میں مومن کی روح کے ذکر کے بعد کافر کی
نسبت یہ الفاظ ہیں:

اذا وضع الکافر فی قبرہ اتاہ منکر و نکیر
فی جلسانہ فیقولان لہ من ربک فیقول لا
ادری فیقولان لہ لا دریت فیضربانہ ضربہ
فیصیر رمادا ثم یعاد فی جلس۔ (الحديث)
جب کافر قبر میں دفن کیا جاتا ہے تو منکر اور نکیر اس کے پاس
آتے ہیں اور اسے بٹھاتے ہیں اور اس سے پوچھتے ہیں کہ
تیرا رب کون ہے۔ وہ کہتا ہے میں نہیں جانتا۔ پس وہ اسے
کہتے ہیں کہ تو نے نہ جانا اور اسے ایسی مار مارتے ہیں کہ وہ
خاکستر ہو جاتا ہے۔ پھر اسے درست کر کے بٹھایا جاتا ہے۔

غرض یہ حدیث ثابت و مشہور و مستفیض ہے۔ اور حفاظ حدیث کی ایک جماعت نے اس کو صحیح کہا ہے اور ائمہ حدیث میں سے کوئی ایسا معلوم نہیں ہوتا جس نے اس میں طعن کیا ہو بلکہ اس کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے اور اسے قبول کیا ہے۔ اور عذاب و نعیم قبر، سوال منکر و نکیر، قبض ارواح اور ارواح کے اللہ کے سامنے پہنچنے اور پھر قبر میں واپس آنے کے بارے میں اس کو اصول دین میں سے ایک اصل قرار دیا ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ زاذان کے علاوہ اس حدیث کو عدی بن ثابت اور مجاہد بن جبر اور محمد بن عقبہ وغیرہم نے براء بن عازب سے روایت کیا ہے اور امام دارقطنی نے ایک علیحدہ رسالے میں اس حدیث کے طریقوں کو جمع کیا ہے۔ زاذان ثقات میں سے ہے جس نے اکابر صحابہ حضرت عمر وغیرہ رضی اللہ عنہم سے حدیثیں روایت کی ہیں اور صحیح مسلم کے راویوں میں سے ہے۔

یحییٰ بن معین نے کہا کہ وہ ثقہ ہے۔ حمید بن ہلال سے جب زاذان کی نسبت پوچھا گیا تو جواب دیا کہ ثقہ ہے ایسے راویوں کی نسبت سوال نہ کرنا چاہیے۔ ابن عدی نے کہا کہ زاذان جب ثقہ سے روایت کرے تو اس کی حدیثیں لا باس بہا ہیں۔ منہال بن عمرو کی نسبت جو ابن حزم نے کہا کہ اس زیادت (فتعاد روحہ فی جسدہ) کو اسی نے روایت کیا ہے اور اسے ضعیف بتایا۔ سو یہ درست نہیں۔ کیونکہ منہال ثقات عدول میں سے ہے۔ چنانچہ ابن معین کا قول ہے کہ منہال ثقہ ہے۔ اور عجلی نے کہا کہ وہ کوئی ثقہ ہے اور بڑی سے بڑی بات جو اس کی نسبت بیان کی گئی ہے، یہ ہے کہ اس کے گھر سے گانے کی آواز سنی گئی۔ مگر یہ امر اس کی روایت میں موجب قدح نہیں اور اس کی حدیث کے ترک کرنے کا باعث نہیں ہو سکتا۔ لہذا ابن حزم کی تضعیف لاشے ہے۔ کیونکہ اس نے بجز تفرد کے تضعیف کی کوئی وجہ نہیں بتائی، اور ہم نے بیان کر دیا کہ وہ زیادت مذکورہ کے ساتھ متفرد نہیں ہے۔ بلکہ اس علاوہ اوروں نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ اور وہ سب کی سب صحیح حدیثیں ہیں جن میں کوئی نقص نہیں۔

ابن حزم کے سوا کسی اور نے یہ جرح کی ہے کہ زاذان نے حضرت براء سے سماع نہیں کیا مگر یہ درست نہیں، کیونکہ ابو عوانہ اسفرائینی نے اسے اپنی صحیح میں ہا لا سناد روایت کیا ہے اور کہا ہے عن ابی عمر زاذان الکندی قال سمعت البراء بن عازب۔ اور حافظ بن مندہ نے کہا کہ یہ اسناد متصل مشہور ہے۔ اسے ایک جماعت نے حضرت براء سے روایت کیا ہے۔ اگر ہم حدیث براء سے قطع نظر بھی کریں، تو باقی احادیث صحیحہ اس میں تصریح کرتی ہیں۔ مثلاً حدیث ابن ابی ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعید بن یسار عن ابی ہریرہ۔ جس میں روح خبیثہ کے لیے آسمان کے دروازے نہ کھلنے کے بعد یوں مذکور ہے۔

سفر ترسل بین السماء و الارض فتصیر الی
قد القبر فیجلس الرجل الصالح فی قبره غیر
- فرغ - (الحديث)
پس وہ آسمان و زمین کے درمیان پھینکی جاتی ہے۔
پس قبر کی طرف آتی ہے۔ پس نیک آدمی اپنی قبر میں
بے خوف بیٹھتا ہے۔

حافظ ابو نعیم نے کہا کہ اس حدیث ابی ہریرہ کے ناقلین کی عدالت پر اتفاق ہے۔ چنانچہ امام بخاری
۱۰۱۰ و امام مسلم دونوں ابی ابن ذؤب اور محمد بن عمرو بن قطاء اور سعید بن یسار پر متفق ہیں اور یہ ان دونوں کی شرط پر
ہے، اور اس حدیث ابی ہریرہ کو بڑے بڑے متقدمین (مثلاً ابن ابی فدیہ اور عبدالرحیم بن ابراہیم) نے ابن
ذؤب سے روایت کیا ہے۔ حافظ ابن مندہ نے اعادۂ روح کے ثبوت میں ایک اور حدیث باسناد متصل
(ثنا محمد بن الحسن بن محمد بن یزید النیسابوری ثنا حماد بن قیراط ثنا
محمد بن الفضل عن یزید بن عبدالرحمن الصائغ البلخی عن الضحاك بن مزاحم عن
ابن عباس) نقل کی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں:

فیدخلون ذلك الروح بین جسده و
پس فرشتے اس روح کو اس کے بدن اور کفن
کے درمیان داخل کرتے ہیں۔

ابن تیمیہ نے کہا کہ احادیث صحیحہ متواترہ اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ منکر و نکیر کے سوال کے وقت
روح بدن کی طرف لوٹائی جاتی ہے۔ اور روح کے بغیر بدن سے سوال ایک گروہ کا قول ہے، جس کو جمہور تسلیم
نہیں کرتے۔ اس گروہ کے مقابلے میں دوسرا گروہ کہتا ہے کہ سوال تو روح سے ہوتا ہے نہ کہ بدن سے۔ ابن
مردہ و ابن حزم وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔ مگر یہ دونوں گروہ غلطی پر ہیں اور احادیث صحیحہ ان کی تردید کر رہی ہیں،
اور اگر سوال فقط روح سے ہوتا تو قبر کو روح سے کوئی اختصاص نہ ہوتا۔ (کتاب الروح، صفحہ ۷۲ تا ۸۰)

حدیث زیر بحث کی نسبت شیخ الاسلام تقی الدین سبکی لکھتے ہیں کہ اس کو ائمہ حدیث کی ایک جماعت
نے اپنی مسندوں میں روایت کیا ہے جن میں امام احمد اور عبد بن حمید اور علی بن معبد (کتاب الطاعه و
المعصیہ میں) وغیرہ ہیں اور ان سب کے اسناد کے راوی ثقہ ہیں۔ ابن حزم نے اس حدیث میں منہال بن
عمرو کے سبب کلام کیا اور یہ کلام بے سود ہے کیونکہ منہال بن عمرو صحیح بخاری کے راویوں میں سے ہے اور کئی ائمہ
نے اسے ثقہ کہا ہے جن میں سے یحییٰ بن معین ہیں، اور اس میں کلام اس جہت سے ہے کہ امام شعبہ نے اسے
ترک کر دیا ہے، اور عبدالرحمن بن مہدی نے کہا کہ شعبہ کے ترک کی وجہ یہ ہے کہ شعبہ نے اس کے گھر سے

راگ کے ساتھ قراءت کی آواز سنی۔ جب یہ سب معلوم ہو گیا تو شعبہ کا اس کو ترک کرنا مضرب نہیں۔ کیونکہ عالموں کی ایک جماعت اس کی اباحت کی قائل ہے۔ اور اس قسم کی جس چیز میں اختلاف ہو، اس سے روایت و شہادت رد نہیں ہو سکتی۔ بالخصوص جبکہ یہ معلوم نہیں کہ وہ آواز منہال کی تھی۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کے گھر میں کسی اور کی آواز ہو اور اسے اس کا علم نہ ہو۔

حاصل کلام یہ کہ اس قدح کی کوئی وجہ نہیں اور منہال بن عمرو کے ثقہ ہونے میں کوئی شک نہیں۔ وہ ان راویوں میں سے ہیں جن کی حدیث سے احتجاج ہو سکتا ہے۔ اور منہال بن عمرو کے سبب اعادۂ روح کے انکار و تضعیف کے کوئی معنی نہیں جبکہ باقی احادیث متفق علیہا سماع و کلام اور قعود وغیرہ پر دلالت کرتی ہیں جو مستلزم حیات و عود روح ہیں۔ امام بغوی نے شرح السنہ میں حضرت ابو ہریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا مردہ جوتیوں کی آواز سنتا ہے جس وقت لوگ دفن کر کے اس سے پیٹھ پھیرتے ہیں، پھر وہ بٹھایا جاتا ہے۔ اور اس کا کفن اس کی گردن میں ڈالا جاتا ہے۔ پھر سوال کیا جاتا ہے، اور قبروں میں حیات کے ثبوت پر اہل سنت کا اجماع ہے۔ امام الحرمین عبد الملک بن عبد اللہ جوینی (متوفی ۴۷۸ھ) نے ”شامل فی اصول الدین“ میں کہا کہ سلف امت کا اس امر پر اتفاق ہے کہ قبر کا عذاب اور قبروں میں مردوں کا زندہ کیا جانا اور جسموں میں روحوں کا پھر ڈالا جانا ثابت ہے۔ (شفاء القام، باب تاسع، فصل ثالث)

منکرین کے اعتراضات

عذاب و نعیم قبر کے منکرین کہتے ہیں کہ مومن کے لیے قبر کا ستر (۷۰) گز لمبا اور ستر (۷۰) گز چوڑا ہو جانا اور کافر کے لیے اتنا تنگ ہو جانا کہ اس کی پسلیاں ٹوٹ جائیں، خلاف مشاہدہ ہے۔ اگر قبر کو کھود کر دیکھا جائے تو مردہ پر عذاب کا کوئی نشان دیکھنے میں نہیں آتا۔ اور قبر اتنی ہی لمبی چوڑی نظر آتی ہے جس قدر کہ پہلے کھودی گئی تھی اور فرشتوں کے زمین چیر کر آنے کا بھی کوئی نشان نہیں ملتا۔ میت کا تنگ لحد میں سوال کے لیے بٹھایا جانا بھی غیر معقول ہے۔ اگر دفن کرتے وقت ہم میت کے سینے پر پارہ یا رائی کا دانہ رکھ دیں تو دوبارہ کھودنے پر بدستور اسی طرح پاتے ہیں۔ اگر ہم میت کو کئی دن اپنے سامنے رکھ چھوڑیں تو ہم فرشتوں اور میت کا کوئی سوال و جواب نہیں سنتے۔ یہ بھی سمجھ میں نہیں آتا کہ چار پائے تو عذاب قبر کو سن لیں اور انسان و جن نہ سنیں۔ بھلا جو شخص جل کر راکھ ہو جائے، یا ڈوب کر مر جائے یا جسے درندہ کھا جائے، اسے عذاب قبر کیونکر ہو سکتا ہے۔

؟ جواب

ہم ذیل میں ”کتاب الروح“ سے چند اقتباسات درج کرتے ہیں جن سے اعتراضات بالاکا کا جواب معلوم ہو جائے گا۔

ان اللہ سبحانہ جعل الدور ثلاثا دار الدنيا و دار البرزخ و دار القرار و جعل لكل دار احكاما تختص بها و ركب هذا الانسان من بدن و نفس و جعل احكام دار الدنيا على الابدان و الارواح تبعالها و لهذا جعل احكامه الشرعيه مرتبه على ما يظهر من حركات اللسان و الجوارح و ان اضمرت النفوس خلافه و جعل احكام البرزخ على الارواح و الابدان تبعالها فكما تبعت الارواح الابدان في احكام الدنيا قتالمت بالمها و التذت براحتها و كانت هي التي باشرت اسباب النعيم و العذاب تبعت الابدان الارواح في نعيمها و عذابها و الارواح حينئذ هي التي تبشر العذاب و النعيم فالابدان هنا ظاهره و الارواح خفيه و الابدان كالقبور لها و الارواح هناك ظاهره و الابدان خفيه في قبورها تجري احكام البرزخ على الارواح فتسرى الى ابدانها نعيما و عذابا كما تجري احكام الدنيا على الابدان فتسرى الى ارواحها نعيما و عذابا فاحط بهذا الموضع علما و اعرفه كما ينبغي يزيل عنك كل اشكال لو يرد عليك من داخل و خارج وقد ارنا اللہ سبحانہ بلطفه و رحمته و هدايته من ذلك انموذجا في الدنيا من حال النائم فان ما ينعم به او يعذب في نومه يجري على روحه اصلا و البدن تبع له و قد يقوى حتى يؤثر في البدن تاثيرا مشاهدا فيرى النائم في نومه انه ضرب فيصبح و اثر الضرب في جسمه و يرى انه قد اكل او شرب فيستيقظ و هو يجد اثر الطعام و الشراب في فيه و يذهب عنه الجوع و الظما و اعجب من ذلك انك ترى النائم يقوم في نومه و يضرب و يبطش و يدافع كأنه متيقظان و هو نائم لا شعور له

بشيء من ذلك و ذلك ان الحكم لما جرى على الروح استعانت
 بالبدن من خارجه و لو دخلت في لا ستيقظ و احس فاذا كانت
 الروح تتالم و نعم و يصل ذلك الى بدنهما بطريق الاستتاع فكهذا
 في البرزخ بل اعظم فان تجرد الروح هناك اكمل و اقوى و هي
 متعلقه ببدنها لم تنقطع عنده كل الانقطاع فاذا كان يوم حشر
 الاجساد و قيام الناس من قبورهم صار الحكم و النعيم و العذاب
 على الارواح و الاجساد ظاهرا باديا اصلا و متى اعطيت هذا
 الموضع حقه تبين لك ان ما اخبر به الرسول من عذاب القبر و نعيمه و
 ضيقه و سعته و ضمه و كونه حفرة من حفر النار او روضه من رياض
 الجنة مطابق للعقل و انه حق لا مريه فيه و ان من اشكل عليه ذلك
 فمن سوء فهمه و قله علمه كما قيل :

و كم من عائب قولا صحيحا

و افته من الفهم السقيم

واعجب من ذلك انك تجد النائم في فراش واحد و هذا روحه
 في النعيم و يستيقظ و اثر النعيم على بدنه و هذا روحه في العذاب و
 يستيقظ و اثر العذاب على بدنه و ليس عند احدهما خبر بما عند
 الاخر فامر البرزخ اعجب من ذلك۔

(كتاب الروح ص ۱۰۱-۱۰۳)

فاذا وضع في لحدده و سوى عليه التراب لم يحجب التراب
 الملائكة عن الوصول اليه بل لو ثقله حجر فاودع فيه و ختم عليه
 بالرصاص لم يمنع وصول الملائكة اليه فان هذه الاجسام الكثيفه لا
 تمنع خرق الارواح لها بل الجن لا يمنعها ذلك بل قد جعل الله
 سبحانه الحجارة و التراب للملائكة بمنزله الهواء للطير و السباع۔
 القبر و انفساخه للروح بالذات و البدن تبعاً فيكون البدن في لحد
 اضيق من ذلك و قد ثبت بها الروح۔ و اما عصره القبر

حتى تختلف بعض اجزاء الموتى فلا يرد حس ولا عقل ولا فطره ولو
قدر ان احدا نبش عن ميت فوجد اضلاعه كما هي لم تختلف لم
يمنع ان تكون قد عادت الى حالها بعد العصر فليس مع الرناقه و
الملاحده الا مجرد تكذيب الرسول۔ (كتاب الروح ص ۱۰۴-۱۰۵)

ان النار التي في القبر والخضره ليست من نار الدنيا ولا من ررور
الدنيا فيشاهده من شاهد نار الدنيا وخضرها وانما هي من نار
الآخره وخضرها وهي اشد من نار الدنيا فلا يحس به اهل الدنيا فان
الله سبحانه يحمي عليه ذلك التراب والحجاره التي عليه وتحت حتى
يكون اعظم حرا من جمر الدنيا ولو سسها اهل الدنيا لم يحسوا
بذلك بل اعجب من هذا ان الرجلين يدفنان احدهما الى جنب
الآخر وهذا في حفره من حفر النار لا يصل حرها الى جاره وذلك في
روضه من رياض الجنه لا يصل روحها ونعيمها الى جاره وقدره الرب
تعالى اوسع واعجب من ذلك وقد ارانا الله من ايات قدرته في هذه
الدار ما هو اعجب من ذلك بكثير ولكن النفوس مولعه بالتكذيب
بما لم تحط به علما الا من وفقه الله وعصمه۔ فيفرش للكافر لوحان
من نار فيشتعل عليه قبره بهما كما يشتعل التنور فاذا شاء الله
سبحانه ان يطلع على ذلك بعض عبيده اطلعه وغيبه عن غيره اذلو
اطلع العباد كلهم لزالث كلمه التكليف والايمان بالغيب ولما تدا
فن الناس كما في الصحيحين عن صلى الله عليه وسلم لو لا ان لا
تدافنوا الدعوت الله اني سمعكم من عذاب القبر ما اسمع ولما كانت
هذه الحكمه منفيه في حق البهائم سمعت ذلك وادر كته كما
حادث برسول الله صلى الله عليه وسلم بغلته وكادت تلقيه لما مر
بمن يعذب في قبره۔

(كتاب الروح ص ۱۰۵-۱۰۶)

ان اللہ سبحانہ و تعالیٰ يحدث فی هذه الدار ما هو اعجب من ذلك
 فهذا جبریل كان نزل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و یتمثل له
 رجلا فیکلمه بکلام یسمعه و من الی جانب النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم لا یراه و لا یسمعه و كذلك غیره من الانبیاء و احيانا یاتیه
 الوحی فی مثل صلصلة الجرس و لا یسمعه غیره من الحاصرين و
 هولاء الجن یتحدثون و یتکلمون بالاصوات المرتفعه بیننا و نحن لا
 نسمعهم و قد كانت الملائکة تضرب الکفار بالسیاط و تضرب
 رقابهم و تصیح بهم و المسلمون معهم لا یرونهم و لا یسمعون
 کلامهم و اللہ سبحانہ قد حجب بنی ادم عن کثیر مما یحدثه فی
 الارض و هو بینهم و قد کان جبریل یقرئ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 و یدارسه القران و الحاضرون لا یسمعون و کیف یستنکر من یعرف
 اللہ سبحانہ و یقر بقدرته ان یحدث حوادث یصرف عنها ابصار بعض
 خلقه حکمه من و رحمہ بهم لانهم لا یطیقون رويتها و سماعها
 و العبد اضعف بصرا و سمعا من ان یشهد لمشاهده عذاب القبر و
 کثیر ممن اشهده اللہ ذلك صعق و غشى علیہ وسلم ینتفع بالعیش
 زمنا و بعضهم کشف قناع قلبه فمات فکیف ینکر فی الحکمة الالهیه
 اسبال غطاء یحول بین المکلفین و بین مشاهده ذلك حتی اذا
 کشف الغطاء راوه و شاهدوه عیاناً ثم ان العبد قاصر علی ان یزیل
 الزیبق الخردل عن عین المیت و صدره ثم یرده بسرعه فکیف یعجز
 عنه الملك و کیف لا یقدر علیہ من هو علی کل شیء قدير و کیف
 تعجز قدرته عن ابقائه فی عینیه و علی صدره لا یسقط عنه و هل
 قیاس امر البرزخ علی ما یشاهده الناس فی الدنیا الا محض الجهل
 والضلال و تکذیب اصدق الصادقین تعجیز رب العلمین و ذلك
 غایه الجهل و الظلم و اذا کان احدنا یمکنه توسعه القبر عشره اذرع
 و مائه ذراع و اکثر طولا و عرضا و عمقا و یستر توسیعه عن الناس و

یطلع علیہ من یشاء فکیف یعجز رب العلمین ان یوسعه ما یشاء و
یستر ذلک عن اعین بن آدم فیراه بنو آدم ضیقا و هو اوسع شیء و
اطیبہ ریحاً و اعظمہ اضاءاً و نوراً و هم لا یرون ذلک و سر المسئلہ ان
ہذہ التوسعہ والضیق و الخضرة و النار لیس من جنس المعہود فی
ہذا العالم واللہ سبحانہ انما اشہد بنی آدم فی ہذہ الدار ما کان فیہا
و منها فاما ما کان من امر الآخرہ فقد اسبل علیہ الغطاء لیکون
الاقرار بہ والایمان سبباً لسماعتہم فاذا کشف عنہم الغطاء صار
عیاناً مشاہداً فلو کان المیت بین الناس موضوعاً لم یمتنع ان یاتیہ
الملک ان یشالانہ من غیر ان یشعر الحاضرون بذلک و یجیبہا من
غیر ان یسمعوا کلامہ و یضربانہ من غیر ان یشاہد الحاضرون ضربه
و ہذا الواحد منا ینام الی جنب صاحبه فیعذب فی النوم و یضرب و
یالہ و لیس عنہ المستویظ خبر من ذلک البتہ و قد سرہ اثر الضرب
والالہ الی جسده و من اعظم الجہل استبعاد شق الملک الارض و
الحجر و قد جعلہما اللہ سبحانہ لہ کالہواء للطیر ولا یلزم من
حجبہما للاجسام الکثیفہ ان تتولج فیہا حجبہما للارواح اللطیفہ
وہل ہذا الا من افسد القیاس و بہذا و امثالہ کذبت الرسول
صلوات اللہ و سلامہ علیہم۔ (کتاب الروح ص ۱۱۳-۱۱۵)

انہ غیر ممتنع ان ترد الارواح الی المصلوب و العریق و المحرق و
نحن لا نشعر بہا لان ذلک الرد نوع آخر غیر المعہود فہذا المعنی
علیہ و المسکوت و المبہوت احياء و ارواحہم معہم ولا نشعر
بعیاتہم و من تفرقت اجزاء وہ لا یمتنع علی من ہو علی کل شیء
قدیر ان یجعل للروح اتصالاً بتکلیک الاجزاء علی تباعد ما بینہا و
قربہ و یکون فی تلک الاجزاء شعور بنوع من الالہ واللذہ و اذا کان
اللہ سبحانہ و تعالیٰ قد جعل فی الجمادات شعوراً و ادراکاً تسبح
ربہا بہ و تسقط الحجارہ من ختمیتہ و تسجد لہ الجبال و الشجر و

تسبیحہ الحصى و المیاء و البنات قال تعالى وان من شیء الا یسبح بحمده و لكن لا تفقهون تسبیحهم۔

ولو كان التسبیح هو مجرد دلالتها على صانعها لم یقل ولكن لا تفقهون تسبیحهم فان كل عاقل یفقه دلالتها على صانعها و قال تعالى انا سخرنا الجبال معه یسبحن بالعشى و الاشرار۔ والدلاله على الصانع لا تختص بهذين الوقتین۔ و كذلك قوله تعالى یا حبال اوبی معه۔ والدلاله لا تختص معینته وحده و کذب على الله من قال الترویج رجع الصدی فان هذا یكون لكل مصوت و قال تعالى الم تر ان الله یسجد له من فی السموات و من فی الارض و الشمس و القمر و النجوم و الجبال و الشجر و الدواب و کثیر من الناس۔ والدلاله على الصانع لا تختص بکثیر من الناس و قال تعالى الم تر ان الله یسبح له من فی السموات و الارض و الطیر صافات کل قد علم صلاته و تسبیحه۔ فهذه صلوه و تسبیح حقیقه یعلمها الله و ان جحدھا الجاهلون المکذبون و قد اخبر تعالى عن الحجارة ان بعضها یزول من مکانه و یسقط من خشیتہ و قد اخبر عن الارض و السماء انهما یاذنان له ای یستمعان کلامه و انه خاطبهما فسمعا خطابہ و احسنا جوابه فقال لهما اثتیا طوعا او کرها قالتا اتینا طائعين۔ و قد کان الصحابه یسمعون تسبیح الطعام و هو یوکل و سمعوا حنین الجذع الیابس فی المسجد فاذا كانت هذه الاجسام فیها الاحساس و الشعور فالاجسام التی كانت فیها الروح و الحیاء اولی بذلك و قد اشهد الله سبحانه عبادہ فی هذه الدار اعاده حیاہ کامله الی بدن قد فارقتہ الروح فتکلم و مشی و اکل و شرب و تزوج و ولد له کالذین خرجوا من دیارهم و هم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احیاهم۔ او کالذی مر على قریه و هی خاویه على عروشها قال انی یحیی هذه الذی یحیی موتها فاماته الله لئن لم یبعثکم لہت

قال لبثت يوما او بعض يوم-

و کقتیل بنی اسرائیل او کالدین قالوا لموسیٰ لئ نومن لك حتی نری الله جهره فاماتهم الله ثم بعثهم من بعد موتهم و کاصحاب الکھف و کقصہ ابراهیم فی الطیور الاربعہ فاذا اعاد الحیاء التامہ الی ہذہ الاحساد بعد ما بردت بالموت فكیف یمنع علی قدرته الباہرہ ان یعید الیہا بعد موتہا حیاہ ما غیر مستقرہ یفتصی بہا ما امرہا فیہا و یستنطقہا بہا و یعذبہا اور ینعمہا باعمالہا و هل انکار ذلك الا محرد تکذیب و عناد و حدود و بالله التوفیق-

(کتاب الروح ص ۱۱۵-۱۱۷)

اللہ تعالیٰ نے تین دار (گھر) بنائے ہیں۔ دار الدنیا، دار البرزخ، دارالقرار، اور ہر ایک دار کے لیے ایسے احکام بنائے ہیں جو اسی سے مختص ہیں۔ انسان کو اس نے بدن و روح سے مرکب بنایا اور دار الدنیا کے احکام بدنوں پر جاری کیے اور روحوں کو انکے تابع بنایا۔ لہذا احکام شرع ظاہر حرکات لسان و جوارح پر مرتب کیے خواہ نفوس میں ان کے خلاف مضمر ہو، اور احکام برزخ روحوں پر جاری کیے اور بدنوں کو ان کے تابع بنایا۔ جس طرح احکام دنیا میں روحمیں بدنوں کے تابع ہیں۔ پس بدنوں کے الم سے ان کو الم اور بدنوں کی راحت سے ان کو راحت حاصل ہوتی ہے۔ اور بدن ہی اسباب نعیم و عذاب کے مباشر ہیں۔ اسی طرح برزخ کے نعیم و عذاب میں بدن روحوں کے تابع ہیں۔ اور روحمیں مباشر عذاب و نعیم ہیں۔ پس دنیا میں بدن ظاہر اور روحمیں پوشیدہ ہیں اور بدن ان کے لیے قبروں کی مانند ہیں۔ مگر برزخ میں روحمیں ظاہر اور بدن قبروں میں پوشیدہ ہیں۔ احکام برزخ روحوں پر جاری ہوتے ہیں اور عذاب و نعیم ان کی وساطت سے بدنوں کی طرف سرایت کرتا ہے۔ جیسا کہ دنیا کے احکام بدنوں پر جاری ہوتے ہیں اور عذاب و نعیم روحوں کی طرف سرایت کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے لطف و رحمت اور ہدایت سے دنیا میں ہمیں اس کا ایک نمونہ دکھا دیا

marfat.com

Marfat.com

ہے۔ وہ کیا؟ سونے والے کا حال۔ کیونکہ خواب میں انسان کو جو نعیم یا عذاب حاصل ہوتا ہے، وہ اصل میں روح پر جاری ہوتا ہے۔ اور بدن اس کے تابع ہوتا ہے اور بعض دفعہ وہ ایسا قوی ہوتا ہے کہ اس کی تاثیر بدن پر مشاہدے میں آتی ہے۔ مثلاً سونے والا خواب میں دیکھتا ہے کہ اسے مار پڑی ہے۔ وہ صبح کو اٹھتا ہے اور ضرب کا اثر اس کے جسم پر عیاں ہوتا ہے۔ اسی طرح وہ خواب میں کھاتا ہے یا پیتا ہے پھر جاگ اٹھتا ہے اور کھانے پینے کا اثر اپنے منہ میں پاتا ہے۔ اور اس سے بھوک اور پیاس دور ہو جاتی ہے۔

اس سے عجیب یہ ہے کہ بعض دفعہ سونے والا اپنی نیند میں اٹھتا ہے، کسی کو مارتا ہے، کسی کو پکڑتا ہے، اور کسی کو ہٹاتا ہے گویا کہ وہ جاگنے والا ہے۔ حالانکہ وہ سو نیا والا ہوتا ہے۔ اسے مار وغیرہ میں سے کسی کا شعور نہیں ہوتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حکم چونکہ روح پر جاری ہے، اس لیے روح نے خارج سے بدن سے مدد لی۔ اگر وہ بدن میں داخل ہو جاتی تو وہ جاگ اٹھتا اور ان امور کا احساس کرتا۔ پس جس طرح سونے والے کی روح تکلیف یا راحت پاتی ہے، اور وہ بالتبع بدن کو پہنچتی ہے، اسی طرح برزخ میں ہوتا ہے۔ بلکہ برزخ میں اس سے بڑھ کر ہوتا ہے۔ کیونکہ برزخ میں روح کا تجرد زیادہ کامل اور زیادہ قوی ہوتا ہے۔ اور بدن سے بھی اس کا تعلق ہوتا ہے۔ کیونکہ بدن سے اس کا تعلق بالکل منقطع نہیں ہوتا۔ جب حشر اجساد کا دن ہوگا اور لوگ قبروں سے اٹھیں گے، تو حکم اور عذاب و نعیم روحوں اور بدنوں پر ظاہر اور بالاصالت ہوں گے۔ اگر اس بات کو کما حقہ سمجھ لیا جائے تو ظاہر ہو جائے گا کہ قبر کا عذاب یا نعیم اور اس کا کشادہ یا تنگ ہونا اور اس کا میت کو دبانا اور اس کا آگ کا گڑھایا بہشت کا باغ ہونا جیسا کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ہے، بالکل عقل کے مطابق اور حق ہے اور اس میں ذرا بھی شک نہیں۔ جس کو اس کا تسلیم کرنا مشکل نظر آئے، اس کی وجہ اس کی سمجھ کا فتور اور علم کی کمی ہے۔ جیسا کہ کسی شاعر نے ہے۔

ہیں کتنے صحیح کو غلط کہنے والے

سمجھ کے ہیں ناقص وہ خود ہی بچارے

اور اس سے بھی عجیب بات یہ ہے کہ دو شخص ایک بستر پر سو رہے ہیں۔ ایک کی روح راحت میں ہوتی ہے۔ وہ جاگ اٹھتا ہے۔ تو راحت کا اثر اس کے بدن پر ہوتا ہے، اور دوسرے کی روح عذاب میں ہوتی ہے۔ وہ جاگ اٹھتا ہے تو عذاب کا اثر اس کے بدن پر ہوتا ہے۔ مگر ایک کو دوسرے کے حال سے بالکل خبر نہیں ہوتی۔ برزخ کا حال اس سے عجیب ہے۔ (کتاب الروح لابن القیم ص ۱۰۱-۱۰۳)

جب مردہ لحد میں رکھا جاتا ہے اور اس پر مٹی ڈال دی جاتی ہے تو مٹی فرشتوں کو اس کے پاس آنے سے نہیں روک سکتی۔ بلکہ اگر پتھر کو کھود کر اس میں مردے کو رکھ دیا جائے اور رائگ سے بند کر دیا جائے تو پھر بھی فرشتے اس کے پاس آنے سے نہیں روک سکتے۔ کیونکہ یہ اجسام کفیفہ روحوں کے گزرنے کو نہیں روک سکتے۔ بلکہ جنوں کو نہیں روک سکتے۔ اللہ تعالیٰ نے پتھر اور مٹی کو فرشتوں کے لیے ایسا بنایا ہے جیسا کہ ہوا پرندوں کے لیے ہے، اور قبر کا فراخ و کشادہ ہونا روح کے لیے بالذات ہے اور بدن کے لیے بالفتح ہے۔ لہذا بدن ایک ہاتھ سے تنگ لحد میں ہوتا ہے۔ حالانکہ روح کی جمعیت سے اس کے لیے قبر حد نگاہ تک کشادہ ہوتی ہے۔ رہا قبر کا دبانا یہاں تک کہ مردوں کے بعض اجزاء شکستہ ہو جائیں، سو یہ حس و عقل و فطرت کے خلاف نہیں۔ اگر فرض کر لیا جائے کہ کسی نے ایک مردے کی قبر کھودی اور اس کی پسلیوں کو بدستور پایا تو یہ اس امر کا مانع نہیں کہ دبانے کے بعد اس کی پسلیاں پہلی حالت پر آگئی ہوں۔ لہذا بے دینوں اور ملحدوں کے پاس تکذیب رسول اللہ ﷺ کی کوئی دلیل نہیں۔

(کتاب الروح ص ۱۰۴-۱۰۵)

قبر کی آگ اور ہریالی دنیا کی آگ اور ہریالی نہیں کہ اسے وہ لوگ دیکھ لیں جو دنیا کی آگ اور دنیا کی کھیتیوں کی سبزی کو دیکھ لیتے ہیں۔ بلکہ وہ تو آخرت کی آگ اور ہریالی ہے اور وہ آگ دنیا کی آگ سے تیز ہے۔ اس لیے اہل دنیا اسے محسوس نہیں کرتے۔ اسی آگ سے اللہ تعالیٰ اس مٹی اور پتھر کو جو مردے کے نیچے اور اوپر ہوتی ہے اس کے لیے گرم کرتا ہے یہاں تک کہ اس کی حرارت دنیا کی چنگاری سے تیز

ہو جاتی ہے مگر اہل دنیا اگر اسے مس کریں تو محسوس نہ کریں۔ بلکہ اس سے بھی عجیب یہ ہے کہ دو شخص جو پہلو بہ پہلو دفن کیے جاتے ہیں، ان میں سے ایک تو آگ کے گڑھے میں ہوتا ہے جس کی حرارت دوسرے کو نہیں پہنچتی اور دوسرا ایک باغ بہشت میں ہوتا ہے جس کی آسائش و راحت اس کے ہمسائے کو نہیں پہنچتی۔

اللہ تعالیٰ کی قدرت اس سے بھی وسیع و عجیب ہے۔ اس نے اس دنیا میں ہم کو اپنی قدرت کی نشانیوں میں سے وہ دکھائی ہیں جو اس سے بہت بڑھ کر عجیب ہیں مگر ان لوگوں کے سوا جنہیں خدا نے توفیق و عصمت عطا فرمائی ہے طبعیتیں اس امر کی تکذیب پر فریفتہ ہیں جو ان کے علم میں نہ ہو۔ کافر کے لیے آگ کی دو تختیاں بچھائی جاتی ہیں جن سے اس کی قبر اس پر تنور کی طرح شعلہ زن ہوتی ہے۔ اللہ جب چاہتا ہے تو اپنے بندوں میں سے بعض کو اس پر مطلع کر دیتا ہے۔ اور دوسروں سے پوشیدہ رکھتا ہے۔ کیونکہ اگر سب کو اس پر آگاہ کر دے تو کلمہ تکلیف اور ایمان بالغیب جاتا رہے۔ اور لوگ دفن نہ کیا کریں۔ جیسا کہ صحیحین میں ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا: ”اگر (۱) یہ بات نہ ہوتی کہ تم دفن نہ کیا کرو گے تو میں اللہ سے دعا کرتا کہ وہ تم کو بھی عذاب قبر سے وہ سنا دے جو میں سنتا ہوں“ چونکہ بہائم کے حق میں یہ حکمت نہیں پائی جاتی اس لیے وہ اس عذاب کو سنتے اور محسوس کرتے ہیں۔ چنانچہ جب رسول اللہ ﷺ ایک شخص سے گزرے جسے قبر میں عذاب ہو رہا تھا تو آپ کی نخر آپ کو لے کر بھاگی اور قریب تھا کہ آپ کو گرا دے۔ (کتاب الروح ص ۱۰۵-۱۰۶)

اللہ تعالیٰ اس دنیا میں ایسے امور پیدا کرتا ہے جو عالم برزخ سے بھی عجیب ہیں۔ دیکھئے حضرت جبرئیل علیہ السلام حضور اقدس ﷺ کی خدمت بابرکت میں ایک

(۱) یہ حدیث صحیح مسلم میں یوں ہے۔ عن رید بن ثابت قال بینما النبی ﷺ فی حائط لبنی النجار علی بغلہ لہ و نحن معہ اد حادت بہ مکادت تلقیہ و اذا قبر سنہ او حمسہ او اربعہ فقال من یعرف اصحاب ہذہ الا قبر فقال رجل انا قال فمتی مات ہولاء قال ماتوا فی الاشرک فقال ان ہذہ الامہ تبکی فی قبورہا فلو لا انلا تدافنوا لدعوت اللہ ان یسمعکم من عذاب القبر الذی اسمع۔

(صحیح مسلم، باب عرض مقدمات من الجنۃ والنار واثبات عذاب القبر)

انسان کی شکل میں حاضر ہوا کرتے تھے۔ اور آپ سے کلام کیا کرتے تھے جسے آپ سن لیتے تھے مگر آپ کے پاس بیٹھنے والے نہ اسے دیکھتے اور نہ اس کا کلام سنتے۔ یہی حال دیگر انبیائے کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کا تھا۔ وحی کبھی حضور اقدس ﷺ پر گھنٹی کی سی آواز میں نازل ہوتی مگر آپ کے سوا حاضرین میں سے کوئی نہ سنتا۔ اسی طرح جن ہمارے درمیان اونچی آواز سے باتیں کرتے ہیں۔ نہ ہم ان کو دیکھتے ہیں اور نہ باتیں سنتے ہیں۔ غزوات میں فرشتے کفار کو گوزوں سے مارتے۔ انکی گردنیں کاٹتے اور ان پر نعرے مارتے تھے۔ مگر صحابہ کرام باوجود ساتھ ہونے کے نہ ان کو دیکھتے اور نہ ان کا کلام سنتے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ایسے بہت سے امور سے محبوب کر دیا ہے جو وہ دنیا میں پیدا کرتا ہے اور جو ان کے درمیان ہیں۔ حضرت جبریل علیہ السلام حضور اقدس ﷺ کو قرآن پڑھا اور سنا جاتے مگر حاضرین نہ سنتے۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کو جانتا ہے اور اس کی قدرت کو پہچانتا ہے، وہ انکار نہیں کر سکتا کہ خدا ایسے حوادث پیدا کرتا ہے جو اپنی بعض خلقت کی نظر سے بنا برحمت ورحمت پوشیدہ رکھتا ہے کیونکہ وہ ان کے دیکھنے اور سننے کی طاقت نہیں رکھتے۔ انسان کی بصر و سمع ایسی قوی نہیں کہ عذاب قبر کے مشاہدے کے آگے ثابت رہ سکے۔ کتنے ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے اس کا مشاہدہ کرا دیا مگر وہ بیہوش ہو گئے۔ اور زیادہ دیر تک زندہ نہ رہے۔ اور بعض کا تودل کا پردہ پھٹ گیا اور مر گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے جو مکلفین اور مشاہدہ عذاب قبر کے درمیان ایک پردہ حائل کر دیا ہے، حتیٰ کہ اگر وہ دور کر دیا جائے تو آنکھ سے دیکھ لیں۔ اس میں حکمت الہی سے کون انکار کر سکتا ہے۔ دیگر آنکھ جب بندہ اس بات پر قادر ہے کہ پارے یارائی کے دانے کو میت کی آنکھ یا سینے سے اٹھالے اور پھر جلدی سے وہیں رکھ دے تو فرشتہ ایسا کیوں نہیں کر سکتا اور وہ قادر مطلق خدا کس لیے اس پر قادر نہیں اور اس کی قدرت کس لیے اس سے عاجز ہے کہ پارے یارائی کے دانے کو اس کی آنکھ میں یا سینے پر رہنے دے اور گرنے نہ دے۔ برزخ کو دنیا پر قیاس کرنا محض جہالت اور گمراہی ہے۔ اور اس اصدق الصادقین ﷺ کو جھٹلانا اور رب العالمین کو

عاجز جاننا پر لے درجے کی نادانی اور ظلم ہے۔

جب بندے کے لیے ممکن ہے کہ قبر کو طول و عرض و عمق میں دس گز یا سو گز یا زیادہ کشادہ کر دے اور اسے لوگوں سے پوشیدہ رکھے اور جسے چاہے بتا دے تو رب العالمین اس سے کیونکر عاجز ہو سکتا ہے کہ قبر کو جس کے لیے جتنا چاہے کشادہ کر دے۔ اور اسے بنی آدم کی نظروں سے پوشیدہ رکھے کہ انہیں تنگ دکھائی دیتی ہو۔ حالانکہ وہ نہایت ہی کشادہ اور خوشبودار اور نورانی ہو اور وہ ان امور میں سے کچھ بھی نہ دیکھیں۔ اس مسئلے میں راز یہ ہے کہ یہ کشادگی و تنگی اور نورانیت و تاریکی وہ نہیں جو ہم اس دنیا میں دیکھتے ہیں۔ اللہ پاک نے بنی آدم کو دنیا میں وہی دکھایا ہے جو اس میں ہے اور اسی سے ہے۔ مگر جو امر آخرت ہے اس پر پردہ ڈال دیا ہے تاکہ اس پر ایمان لانا ان کی سعادت کا باعث ہو۔ جب وہ پردہ اٹھا دیا جائے گا تو پھر عیان و محسوس ہو جائے گا۔ اگر مردہ لوگوں کے درمیان رکھا جائے تو یہ محال نہیں کہ دو فرشتے آکر اس سے سوال کریں اور حاضرین کو معلوم نہ ہو۔ اور میت ان کو جواب دے اور حاضرین نہ سنیں۔ اور وہ میت کو ماریں اور حاضرین کو ان کی ضرب نظر نہ آئے۔ دیکھئے ہم میں سے ایک شخص اپنے ساتھی کے پہلو میں سو رہا ہے اور خواب میں ضرب و الم سہتا ہے جس کا اثر اس کے بدن تک پہنچتا ہے مگر جاگنے والے کو اس کی کچھ خبر نہیں ہوتی۔ فرشتے جو زمین اور پتھر کو چیر کر قبر میں آجاتے ہیں اسے بعید سمجھنا بڑی جہالت ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے زمین اور پتھر فرشتوں کے لیے ایسے بنائے ہیں جیسا کہ ہوا پرندوں کے لیے ہے۔ زمین اور پتھر اگر اجسام کثیفہ کو اپنے اندر داخل ہونے سے روکتے ہیں۔ یہ نہایت ہی فاسد قیاس ہے۔ ایسے ہی قیاسات سے منکرین اللہ کے پیغمبروں کی تکذیب کرتے ہیں۔ (کتاب الروح ص ۱۱۳-۱۱۵)

یہ امر محال نہیں کہ مصلوب و غریق و حریق کی طرف روئیں لوٹائی جائیں اور ہمیں ان کا علم نہ ہو۔ کیونکہ یہ غیر معبود اعادہ ایک اور ہی طرح کا ہوتا ہے۔ دیکھئے جو اشخاص بیہوش ہوں یا سکتہ کی حالت میں ہوں، ان کی روئیں ان کے بدنوں میں ہوتی ہیں مگر

ہم کو زندہ معلوم نہیں ہوتے۔ جس مردے کے اجزاء پراگندہ ہو گئے ہوں قادر مطلق خدا کے لیے محال نہیں کہ روح کو ان اجزاء سے باوجود تباہ و قرب کے اتصال بخشنے۔ اور ان اجزاء میں ایک طرح کے الم ولذت کا شعور پیدا ہو جائے۔ جب اللہ تعالیٰ نے جمادات کو شعور و ادراک عطا کیا ہے کہ جس سے وہ اپنے رب کی پاکی بولتے ہیں اور پتھر اس کے ڈر سے گر پڑتے ہیں اور پہاڑ اور درخت اس کے آگے سجدہ کرتے ہیں اور کٹکریاں اور پانی اور نباتات سب اس کی پاکی بولتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ
وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ - (نہی)
اور کوئی چیز نہیں جو بولتی خوبیاں اس
کی، لیکن تم نہیں سمجھتے ان کا بولنا۔
(اسرائیل: ۴۴)

اگر تسبیح سے صرف یہی مراد ہوتی کہ سب چیزیں اپنے صانع پر دلالت کرتی ہیں تو خدا یوں نہ فرماتا ”لیکن تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے“ کیونکہ ہر عاقل صانع پر ان کی دلالت کو سمجھتا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ، يُسَبِّحْنَ
بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ - (ص: ۱۸)
ہم نے تالیں کیے پہاڑ اس کے ساتھ
پاکی بولتے شام کو اور صبح کو۔
اور صانع پر دلالت ان دو وقتوں سے خاص نہیں ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا قول ہے:

يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ، (سبا: ۲)
اے پہاڑ اور جوع سے پڑھو اس کے
ساتھ۔

اور دلالت صرف حضرت داؤد علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی معیت سے خاص نہیں۔ اور جس نے کہا کہ تادیب کے معنی آواز کا لوٹنا (گونج) ہے وہ اللہ پر جھوٹ بولا۔ کیونکہ پہاڑوں میں ہر بولنے والے کی آواز سے گونج پیدا ہو جاتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ، مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَ
الْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَ
كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ - (حج: ۱۸)
کیا تو نے نہ دیکھا کہ اللہ کو سجدہ کرتے
ہیں جو کوئی آسمان میں ہے اور جو کوئی
زمین میں ہے اور سورج اور چاند اور
تارے اور پہاڑ اور درخت اور جانور
اور بہت آدمی۔

اور صانع پر دلالت بہت آدمیوں سے خاص نہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ، مَنْ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ
صَفَّتْ كُلُّ، قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ،
وَتُسَبِّحُهُ، - (نور: ۴۱)
کیا تو نے نہ دیکھا کہ اللہ کی یاد کرتے
ہیں جو کوئی ہیں آسمان و زمین میں اور
اڑتے جانور پر کھولے۔ ہر ایک نے
جان رکھی اپنی طرح کی بندگی اور یاد۔

یہ صلوٰۃ اور تسبیح حقیقی ہے جسے اللہ جانتا ہے۔ اگرچہ جھٹلانے والے جاہل لوگ اس سے
انکار کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے پتھروں کی نسبت خبر دی ہے کہ بعضے پتھر اپنی جگہ
سے ہٹ جاتے ہیں اور اللہ کے ڈر سے گر پڑتے ہیں۔

اور اس نے زمین و آسمان کی نسبت خبر دی ہے کہ وہ اس کا کلام سنتے ہیں۔ جب خدا
نے ان دونوں سے خطاب کیا تو انہوں نے اس خطاب کو سنا اور اس کا جواب اچھا دیا۔
فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ
كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ۔
پھر کہا اس کو اور زمین کو آؤ دونوں خوشی
سے یا زور سے وہ بولے ہم آئے
(حم سجدہ: ۱۸) خوشی سے۔

اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم طعام کی تسبیح سنا کرتے تھے جس حال میں کہ وہ کھایا
جاتا تھا اور انہوں نے مسجد نبوی میں کھجور کے خشک تنے کی آواز سن لی۔ پس جب ان
اجسام میں احساس و شعور ہے تو ان اجسام میں بطریق اولیٰ ہونا چاہیے جن میں روح
اور حیات تھی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس دنیا میں اپنے بندوں کو اس بدن کی طرف حیات

کاملہ کا اعادہ کر کے دکھا دیا جس سے روح جدا ہو گئی تھی۔ پس اس نے کلام کیا اور چلا اور کھایا پیا اور نکاح کیا اور اس سے اولاد ہوئی۔ چنانچہ سورہ بقرہ میں ہے ”وہ لوگ جو نکلے اپنے گھروں سے اور وہ ہزاروں تھے موت کے ڈر سے۔ پھر کہا اللہ نے ان کو مرجاؤ پھر ان کو زندہ کر دیا“ (سورہ بقرہ: ع ۳۲) ”یا جیسے وہ شخص کہ گزرا ایک شہر پر اور وہ گر پڑا تھا اپنی چھتوں پر۔ بولا کہاں جلاوے گا اس کو اللہ مر گئے پیچھے پھر مار رکھا اس شخص کو اللہ نے سو برس پھر اٹھایا اس کو کہا تو کتنی دیر رہا۔ بولا میں رہا ایک دن یا دن سے کچھ کم“ (سورہ بقرہ: ع ۳۵) اور جیسے بنی اسرائیل کا قتل یا جیسے وہ لوگ جنہوں نے حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہا تھا ”ہم یقین نہ کریں گے تیرا جب تک نہ دیکھیں اللہ کو سامنے“ (سورہ بقرہ: ع ۶) پس اللہ نے ان کو مار دیا۔ پھر موت کے بعد ان کو اٹھایا اور جیسے اصحاب کہف (سورہ کہف) اور جیسے حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا چار پرندوں کو زندہ کرنے کا قصہ (سورہ بقرہ: ع ۳۵) پس جب اللہ تعالیٰ نے ان اجسام کی طرف جبکہ وہ موت سے ٹھنڈے ہو گئے تھے، کامل حیات کا اعادہ فرمایا تو اس کی قدرت کے لیے یہ کیونکر محال ہو سکتا ہے کہ موت کے بعد بندوں کی طرف ایک غیر مستقر حیات کا اعادہ کرے جس سے وہ ان میں اپنے حکم کو پورا کرے اور ان کو گویا کرے اور ان کے اعمال کے موافق عذاب یا راحت دے۔ اس سے انکار کرنا بے دلیل تکذیب و عناد و جحود ہے۔ (و باللہ التوفیق) (کتاب الروح ص ۱۱۵-۱۱۷)

بیان بالا سے اس اعتراض کا جواب بھی ظاہر ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ قبر میں کافر کو نانوے سانپ کاٹیں گے۔ مگر نظر کوئی نہیں آتا۔ پس اس قسم کے دیگر مسائل کی طرح اس مسئلے میں بھی ہمیں بقول امام غزالی (متوفی ۵۰۵ھ) تصدیق کرنی چاہیے کہ سانپ قبر میں موجود ہیں اور کافر کو کاٹ رہے ہیں لیکن ہم ان کو دیکھ نہیں سکتے کیونکہ یہ آنکھ امور ملکوتیہ کے مشاہدے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ صبیحہ کرام باوجود نہ دیکھنے کے حضرت جبرئیل علیہ السلام کے نزول پر ایمان رکھتے تھے، اور انکا

ایمان تھا کہ حضور اقدس ﷺ اس فرشتے کو دیکھتے تھے۔ اگر تم اس بات پر ایمان نہیں رکھتے تو تمہیں چاہیے کہ پہلے وحی اور فرشتوں پر اصل ایمان کو درست کرو کیونکہ یہ زیادہ ضروری ہے۔ اور اگر تم اس پر ایمان رکھتے ہو اور جائز سمجھتے ہو کہ حضور اقدس ﷺ ایک شے کو دیکھ لیں جو امت کو نظر نہ آئے تو پھر مردے کی صورت میں اس امر کو جائز کیوں نہیں سمجھتے۔ جس طرح فرشتہ آدمیوں اور حیوانوں کے مشابہ نہیں اسی طرح وہ سانپ جو قبر میں کاٹتے ہیں اس دنیا کے سانپوں کی جنس سے نہیں بلکہ وہ اور ہی جنس ہیں۔ اور اور ہی حس سے ان کا ادراک ہو سکتا ہے۔

(حجۃ اللہ البالغہ، مطبوعہ مصر، جزء اول، ص ۱۴)

۴۔ برزخ کے عذاب و نعیم پر قرآن سے دلائل

قبر کے عذاب و نعیم کو برزخ کا عذاب و نعیم بھی کہتے ہیں۔ اور اس سے مراد وہ ہے جو موت اور آخرت کے مابین ہوتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ. اور ان کے پیچھے برزخ ہے جس دن
(المومنون: ۱۰۰) تک اٹھائیں جائیں۔

یہ عذاب و نعیم قرآن سے ثابت ہے۔ جیسا کہ آیات ذیل سے ظاہر ہے:

۱. وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَ كُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ. (انعام: ۹۳)

اور کبھی تو دیکھے جس وقت ظالم ہیں موت کی بیہوش میں اور فرشتے ہاتھ کھول رہے ہیں کہ نکالو اپنی جان۔ آج تم کو جزا ملے گی ذلت کی مار اس پر کہ کہتے تھے اللہ پر جھوٹ باتیں اور اس کی آیتوں سے تکبر کرتے تھے۔

یہ ظالموں سے موت کے وقت خطاب ہے اور فرشتے خبر دے رہے ہیں کہ آج تم کو ذلت کا عذاب دیا جائے گا۔ اگر اس سے مراد قیامت کے دن کا عذاب ہوتا تو ایوم تجزون (آج تم کو جزا ملے گی) صحیح نہ ہوتا۔

۲. قَوْلَهُ اللَّهُ سَنَابِ مَا مَكْرُوا وَحَاقَ بِالْفِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۝ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَ يُؤْمُ تَقَوْمُ السَّاعَةِ ۝ أَذْخَلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَكْثَ الْعَذَابِ. (مومن: ۴۵-۴۶)

پھر بچا لیا موسیٰ علیہ السلام کو اللہ نے برے داؤں سے جو کرتے تھے اور الٹ پڑا فرعون والوں پر بری طرح کا عذاب۔ آگ ہے کہ دکھا دیتے ہیں ان کو صبح اور شام اور جس دن اٹھے گی قیامت، داخل کرو فرعون والوں کو سخت سے سخت عذاب میں۔

یہاں برزخ اور قیامت ہر دو کے عذاب کا ذکر صریح موجود ہے۔ موضح القرآن میں ہے یہ عالم قبر کا حال ہے۔ کافر کو اس کا ٹھکانا دکھایا جاتا ہے، اور قیامت کو اس میں داخل ہوگا، اور مومن کو بہشت۔

۳. فَذَرُهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابَ دُونَ ذَٰلِكَ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

سو تو چھوڑ دے ان کو جب تک میں اپنے دن سے کہ جس میں ان پر کڑا کا پڑے گا۔ جس دن کام نہ آئے گا ان کو ان کا داؤ کچھ اور نہ ان کو مدد پہنچے گی۔ اور ان گنہگاروں کو ایک عذاب ہے اس سے علاوہ

لیکن وہ بہت لوگ نہیں جانتے۔ (طور: ۴۵-۴۷)

یہاں عذابا دون ذلک سے مراد عذاب برزخ ہے۔ (دیکھو تفسیر درمنثور للسیوطی)

۴. وَلَنَذِيقَنَّ هُم مِّنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝

اور البتہ چکھائیں گے ہم ان کو ادنیٰ عذاب میں سے علاوہ اس بڑے عذاب کے کہ شاید وہ پھر آئیں۔ (اسجد: ۲۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جو حمر الامہ اور ترجمان القرآن ہیں اس آیت سے بوجہ وقت نظر عذاب قبر سمجھے ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دو عذابوں کی خبر دی ہے۔ ادنیٰ اور اکبر۔ پھر بتایا ہے۔ کہ ان کو ادنیٰ کا بعض چکھایا جائے گا تاکہ باز آئیں۔ پس معلوم ہوا کہ ادنیٰ میں سے بقیہ باقی ہے جو عذاب دنیا کے بعد ملے گا اور یہی عذاب برزخ ہے۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے مِّنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ (ادنیٰ عذاب میں سے) فرمایا اور یوں نہ فرمایا وَلَنَذِيقَنَّ هُم الْعَذَابَ الْأَدْنَىٰ (اور البتہ ہم چکھائیں گے ان کو عذاب ادنیٰ) (کتاب الروح ص ۱۲۲)

۵. فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ۚ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْتَظِرُونَ ۚ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ۚ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۚ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۚ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ ۚ وَمَجْنُتٌ نَّبِيعٌ ۚ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۚ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۚ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ۚ فَنُزُلٌ مِّنْ

پھر کیوں نہیں جس وقت جاں پہنچے حلق کو اور تم اس وقت دیکھتے ہو۔ اور ہم اس کے پاس ہیں تم سے زیادہ لیکن تم نہیں دیکھتے۔ پھر کیوں نہیں اگر تم نہیں کسی کے حکم میں کیوں نہیں پھر لیتے اس کو اگر ہو تم سچے۔ سو جو اگر وہ ہوا پاس والوں میں تو راحت ہے اور روزی ہے اور باغ نعمت کا۔ اور جو اگر وہ ہوا داہنے والوں میں تو سلامتی پہنچے تم کو داہنے والوں سے۔ اور جو اگر وہ ہوا جھٹلانے والے بھکے ہوؤں میں تو مہمانی ہے جلتا پانی

حَمِيمٍ ۝ وَتَصْلِيَةً جَحِيمٍ ۝ اِنْ هَذَا لَهُوَ حَقُّ
الْيَقِيْنِ ۝ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ
الْعَظِيْمِ ۝ (الواقعه: ۸۳-۹۶)

اور داخل ہونا آگ میں۔ بے شک یہ بات یہی ہے
لا اقل یقین کے۔ سو بول پاکی اپنے رب بڑے کے نام
سے۔

ان آیتوں میں موت کے بعد روحوں کے احکام مذکور ہیں اور ان کی تین قسمیں ہیں۔ اس سورت
کے شروع میں قیامت کے دن روحوں کے احکام مذکور ہو چکے ہیں۔ اور ان کی بھی تین قسمیں بتائی گئی ہیں۔

۷. يٰۤاَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۝ اَرْجِعِيْ اِلٰى
رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۝ فَاَدْخُلِيْ فِيْ عِبَادِيْ
وَاَدْخُلِيْ جَنَّتِيْ ۝

اے جی چمن پکڑ لے پھر چل اپنے رب کی طرف تو اسی
سے راضی وہ تجھ سے راضی پھر مل میرے بندوں میں
اور داخل ہو میرے بہشت میں۔ (الفجر: ۲۷-۳۰)

اس امر میں اختلاف ہے کہ روح سے یہ خطاب کب ہوتا ہے یا ہوگا۔ بعض کے نزدیک قیامت
کے دن ہوگا اور ایک گروہ کے نزدیک موت کے وقت ہوتا ہے۔ ظاہر قول اخیر کا موید ہے۔ اور حدیث براء
میں امام احمد کی روایت میں اسی کی تائید بدین الفاظ ہے۔ ایتھا النفس الطیبه اخرجی الی مغفره
من اللہ ورضوان یعنی ملک الموت مومن کی روح سے کہتا ہے۔ کہ اے پاک جان اللہ کی بخشش اور رضا
کی طرف نکل آ۔

۸. سَتُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرْدُّوْنَ اِلٰى عَذَابٍ
عَظِيْمٍ ۝

ان کو ہم عذاب کریں گے دوبار پھر پھیرے جائیں
گے بڑے عذاب میں۔ (توبہ: ۱۰۱)

اس آیت میں دوبار کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ حضرت ربیع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دوبار
عذاب یوں ہے کہ ایک بار دنیا میں اور ایک بار قبر میں ہوگا۔ اور پھر عذاب عظیم یعنی عذاب دوزخ قیامت کو ہو
گا۔ (تفسیر درمنثور طبعی، جزء ثالث، ص ۲۷۲)

۸. قَالُوْا رَبَّنَا اَمَتْنَا النَّسِيْنَ وَآخِیَّتْنَا النَّسِيْنَ
فَاَعْرِضْنَا بِذُنُوْبِنَا فَهَلْ اِلٰى خُرُوْجٍ مِّنْ
سَبِيْلٍ ۝ (مومن: ۱۱)

بولے اے رب ہمارے تو موت دے چکا ہم کو دوبار
اور زندگی دے چکا ہم کو دوبار۔ اب قائل ہوئے اپنے
گناہوں کے پھر اب بھی ہے نکلنے کو کوئی راہ۔

اس آیت کی تفسیر میں دو موتوں کی نسبت ایک قول یہ ہے کہ دوسری موت وہ ہے جو قبر میں منکر و نکیر
کے سوال کے بعد ہوگی جیسا کہ پہلے آچکا ہے مسائنہ میں عکساً اس الہام نے یہی قول اختیار کیا ہے۔

۹ . وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً
ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
اور جس نے منہ پھیرا میری یاد سے تو اس کو ملنی ہے
گزران تنگی کی اور لا دیں گے ہم اس کو دن قیامت
اُغمی (طہ: ۱۲۳) کے اندھا۔

اس آیت میں تنگی کی گزران سے مراد عذاب قبر ہے۔ جیسا کہ حدیث مرفوع سے ثابت ہے۔
(درمنثور، جزء رابع، ص ۳۱۱)

۱۰ . يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ
الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ (ابراہیم: ۲۷)
مضبوط کرتا ہے اللہ ایمان والوں کو مضبوط بات سے
دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں اور بچلا دیتا ہے اللہ
بے انصافوں کو اور کرتا ہے اللہ جو چاہے۔

حدیث براء بن عازب میں ہے کہ جب مومن کو قبر میں بٹھا کر فرشتے سوال کرتے ہیں تو وہ شہادت
دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود بحق نہیں اور حضرت محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ اس کا شاہد اللہ تعالیٰ کا یہ قول
ہے۔ يثبت الله الذين امنوا. الاية. (صحیح بخاری، جز اول، باب ما جاء في عذاب القبر) موضح القرآن میں
اس آیت پر یوں لکھا ہے۔ ”قبر میں جو کوئی مضبوط بات کہے گا، ٹھکانا نیک پائے گا۔ اور جو پکلی بات کہے گا
خراب ہوگا۔“

خلاصہ کلام یہ ہے کہ برزخ کا عذاب و نعیم قرآن سے ثابت ہے۔ اگر اس عذاب و نعیم کی تفصیل
درکار ہو تو احادیث کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔ جن میں سے بعض اس کتاب میں بھی نقل ہوئی ہیں۔

۵۔ برزخ کے عذاب و نعیم کا مورد اور کیفیت

شیخ الاسلام تقی الدین سبکی شافعی بحث طویل کے بعد بطور نتیجہ یوں تحریر فرماتے ہیں:

وقد عرف بهذا ان حياه جميع الموتى
بارواحهم واجسامهم في قبورهم لا شك
فيها واستمرار العذاب او النعيم بعد
المسئله لا شك فيه ايضا لما سبق وكون
ذلك فيما بعد وقت المسئله للروح فقط
اولها مع الجسم مما يتوقف على السميع.

اس سے معلوم ہوا ہے کہ تمام مردوں کی حیات اپنی
قبروں میں روحوں اور جسموں کے ساتھ ہے۔ اس
میں کوئی شک نہیں اور سوال منکر و تکیر کے بعد اس
عذاب یا نعیم کے دائمی ہونے میں بھی کوئی شک نہیں
جیسا کہ پہلے ثابت ہوا اور آیا وہ عذاب یا نعیم سوال
کے بعد فقط روح کے لئے ہے یا روح اور جسم دونوں
کے لئے ہے۔ یہ دلیل سمعی یعنی نقلی پر موقوف ہے۔

(شفاء السقام، باب تاسع، فصل ثالث)

علامہ ابن قیم ضلی اس مسئلے میں چند اقوال شاذہ و باطلہ ذکر کر کے یوں لکھتے ہیں:

فاذا عرفت هذه الاقوال الباطله فلتعلم
ان مذهب سلف الامه وائمتها ان الميت
اذا مات يكون في نعيم او عذاب وان
ذلك يحصل لروحه وبدنه وان الروح
تبقى بعد مفارقه البدن منعمه او معذبه
وانها تتصل بالبدن احيانا ويحصل له
معها النعيم او العذاب ثم اذا

جب تو نے یہ اقوال باطلہ پہچان لئے تو تجھے جاننا
چاہئے کہ سلف امت وائمت کا مذہب یہ ہے کہ
آدمی جب مر جاتا ہے۔ تو نعیم یا عذاب میں ہوتا ہے
اور یہ اس کی روح اور بدن دونوں کو پہنچتا ہے اور روح
بدن سے جدا ہونے کے بعد نعیم یا عذاب میں رہتی
ہے اور کبھی بدن سے نزدیک ہو جاتی ہے اور بدن کو
اس کے ساتھ نعیم یا عذاب پہنچتا ہے

کان يوم القيامة الكبرى اعيدت الارواح
الى الاحساد وقاموا من قبورهم لرب
العالمين (کتاب الروح ص ۸۲ ۸۳) قبروں سے اٹھ کھڑے ہوں گے۔

علامہ ابن الہمام حنفی (متوفی ۸۶۱ھ) فرماتے ہیں:

وبعد اتفاق اهل الحق على اعاده ما يدرك به من الحياه تردد كثير من
الاشاعره والحنفيه في اعاده الروح فمعوا تلازم الروح والحياه الا في
العاده ومن الحنفية القائلين بالمعاد الجسماني من قال بانه توضع فيه
الروح وقول من قال اذا صار ترابا يكون روحه متصلا بترابه فيتا لم الروح
والتراب جميعا يحتمل قوله بتجرد الروح وجسمانيتها وقد ذكرنا ان
منهم كالما تریدی واتباعه من يقول بتجردها لكنه نقل اثره انه قيل يا رسول
الله كيف يوضع اللحم في القبر ولم يكن فيه روح فقال كما يوضع سنك
وان لم يكن فيه الروح قال فاخبر ان السن يوضع لانه متصل باللحم وان لم
يكن فيه الروح فكذا بعد الموت لما كان روحه متصل باللحم وان لم يكن
فيه الروح فكذا بعد الموت لما كان روحه متصلا بجسده يتوضع الجسد
ولا يخفى ان مراده بالتراب اجزاء وه الصاغار ومنهم من اوجب التصديق
بذلك ومنع من الاشتغال بالكيفية بل التفويض الى الخالق عز وجل.

اہل حق کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قبر میں میت میں اس قدر حیات ڈال دی جاتی
ہے۔ کہ جس سے وہ دکھ سکھ کا ادراک کر سکے۔ مگر اس امر میں بہت سے اشاعره اور
حنفیہ متردد ہیں کہ روح بھی مردے میں ڈالی جاتی ہے۔ اس لئے وہ کہتے ہیں کہ روح
اور حیات میں بجز عادت کی تلازم نہیں (۱) اور جو حنفیہ (۲) معاد جسمانی کے قائل ہیں
ان میں سے بعض کہتے ہیں کہ میت میں روح ڈالی جاتی ہے مگر جو شخص کہتا ہے کہ میت

(۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ عقل کی رو سے روح و حیات میں تلازم نہیں۔ یعنی حیات کے تحقق کے لئے روح کا ہونا شرط نہیں۔

ہاں اللہ تعالیٰ نے عادت جاری کر دی ہے کہ جب بدن میں روح کا تعلق ہو جاتا ہے۔ تو وہ بدن میں حیات پیدا کر
دیتا ہے۔ لہذا اس گروہ کے نزدیک قبر میں روح کا اعادہ نہیں ہوتا۔ بلکہ بدن میں بطور خالق عادت حیات پیدا ہو جاتی ہے۔

(۲) یہ وہ ہیں جن کے نزدیک روح ایک جسم ہے جس کا اصل بدن ہے۔ یہ مفصل بیان ہوا۔

جب مٹی ہو جاتی ہے تو اس کی روح اس کی مٹی سے متصل ہوتی ہے۔ لہذا روح اور مٹی دونوں دکھ پاتے ہیں۔ اس کا یہ قول احتمال رکھتا ہے کہ وہ روح کا تجرد (۱) کا قائل ہو اور یہ بھی قائل ہو اور یہ بھی احتمال رکھتا ہے۔ کہ روح کی جسمانییت کا قائل ہو اور ہم ذکر کر چکے ہیں کہ حنفیہ میں سے بعضے مثلاً امام ابو منصور ماتریدی (متوفی ۳۳۲ھ) اور ان کے اتباع روح کے تجرد کے قائل ہیں۔ لیکن امام ماتریدی نے ایک حدیث (۲) نقل کی ہے کہ حضور اقدس ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ قبر میں گوشت کیونکر دکھ پاتا ہے حالانکہ اس میں روح نہیں ہوتی۔ آپ نے فرمایا جس طرح تیرا دانت درد کرتا ہے اگرچہ اس میں روح نہیں ہوتی۔ امام موصوف نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمادیا کہ دانت میں درد ہوتا ہے اس لئے کہ وہ گوشت سے متصل ہے۔ اگرچہ اس میں روح نہیں ہوتی۔ اسی طرح موت کے بعد چونکہ مردے کی روح اس کے بدن سے متصل ہوتی ہے اس کے جسم کو الم پہنچتا ہے۔ (اگرچہ اس میں روح نہیں ہوتی۔) اور پوشیدہ نہ رہے کہ مٹی سے مراد جسم کے چھوٹے چھوٹے اجزاء ہیں۔ اور حنفیہ میں سے بعض کہتے ہیں کہ قبر کے عذاب و نعیم کی تصدیق واجب ہے مگر اس میں مشغول نہ ہونا چاہئے کہ اعادۂ روح اور عذاب و نعیم کا ادراک کیونکر ہوتا ہے بلکہ اس کیفیت کا علم خالق و عزوجل کے حوالہ کرنا چاہئے۔

(کتاب المسارۃ فی العقائد النجیہ فی الآخرۃ لمرکن الرابع الاصل الثانی والثالث سوا منکر وکیر وعذاب القبر ونعیم۔)

(۱) روح کے وہر مجرد ہونے سے یہ مراد ہے کہ روح جسم نہیں اور نہ جسم میں حلول کرنے والی قوت ہے۔ بلکہ بدن سے اس کا تعلق تدبیر و تصرف کا تعلق ہے جیسا کہ بادشاہ اپنے ملک میں تدبیر و تصرف کرتا ہے۔ اور اس میں حلول کرنے والا نہیں ہوتا۔

(۲) شیخ کمال بن ابی شریف شافعی (متوفی ۹۰۵ھ) نے اس حدیث کی نسبت لکھا ہے کہ اس کے موضوع ہونے کے نشان ظاہر ہیں۔ (کتاب المسارۃ بسرہ المسارۃ ص ۲۳۲) مگر علامہ ابن البہام اور علامہ زین الدین قاسم حنفی نے اس حدیث پر کوئی جرح نہیں کی۔ اور علامہ ابو المعین نسفی نے بحر الکلام میں اس سے استدلال کیا ہے۔ کتاب الجواہرہ المذنیہ فی شرح وصیۃ الامام الاعظم ابی حنفیہ علامہ ملا حسین بن اسدراکھی مطبوعہ مجلس المدینۃ العلمیۃ حیدرآباد دکن ص ۳۲ لہذا ابن ابی شریف کا کلام سے موضوع خیال کرنا قابل جرح و رد نہیں ہے۔

علامہ ابن الہمام کے قول بقول تجردھا (روح کے تجرد کے قائل ہیں) پر علامہ زین العابدین قاسم بن قطلوبغا حنفی (متوفی ۸۷۸ھ) نے یہ حاشیہ لکھا ہے:

قلت الذى تقدم عن الماتريدى فى الروح الثابته حاله الحياه واما بعد الموت فلا يختص القول بتجردھا بالماتريدى قال الامام القوي و ارواح الكفار متصله باجسادھا فتعذب ارواحھا فى تلك الجسد اكالشمس فى السماء ونورها فى الارض واما ارواح المومنين فى عليين ونورها متصل بالجسد ويجوز مثل ذلك الا ترى ان الشمس فى السماء ونورها فى الارض وكذلك النائم تخرج روحه ومع ذلك يتالم اذا كان به الم ويصيب به راحه حتى يسمع منه الضحك فى المنام يدل عليه قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتھا والتى لم تمت فى منامھا كذا ذكره الشيخ ابو المعين النسفى فى اصوله.

میں کہتا ہوں امام ماتریدی کا قول جو پہلے گزرا وہ اس روح کی نسبت تھا جو حیات کی حالت میں ثابت ہو مگر موت کے بعد روح کے تجرد کا قائل ہونا امام تریدی سے خاص نہیں۔ امام قونوی (متوفی ۷۶۳ھ) فرماتے ہیں۔ کہ کافروں کی روہیں ان کے جسموں سے متصل ہوتی ہیں۔ پس روہوں کے عذاب سے ان کے جسم دکھ پاتے ہیں۔ جیسا کہ سورج آسمان میں ہے اور اس کی روشنی زمین پر ہے اور مومنوں کی روہیں علیین میں ہیں اور ان کا نور ان کے جسم سے متصل ہے۔ اور اس طرح کا ہونا جائز ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ سورج آسمان میں ہے اور اس کی روشنی زمین پر ہے۔ اور اسی طرح سونے والے کا حال ہے کہ اس کی روح ٹھل جاتی ہے مگر باوجود اس کے روح کے دکھ سے وہ دکھ پاتا ہے اور (روح کی راحت سے) اس کو راحت پہنچتی ہے یہاں تک کہ خواب میں اس کی ہنسی سنی جاتی ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول دلالت کرتا ہے۔ ”اللہ يتوفى الانفس حين موتھا والتى لم تمت فى منامھا۔“ شیخ ابو المعین میمون بن محمد نسفی حنفی (متوفی ۵۰۸ھ) نے اس کو اپنی کتاب اصول (بحر

الکلام) میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔

(کتاب المسامرہ بشرح المسایرة ایضا حاشیہ للشیخ زین الدین قاسم الھکلی، مطبوعہ مصر، ص ۲۳۲)

بیان بالا سے ایک قابل غور امر جو ثابت ہوا وہ یہ ہے کہ حنفیہ مائتد یہ کے نزدیک میت کی روح کو بدن سے یا بدن کے اجزائے باقیہ سے اتصال اور تعلق رہتا ہے۔ اس لئے برزخ کے عذاب و نعیم میں دونوں شریک رہتے ہیں۔ احادیث میں بھی اسی کی تائید پائی جاتی ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں ہے:

عن عمرو بن العاص قال لابنه وهو فی سباق الموت اذا انامت فلا تصحبني نائحه ولا نار فاذا دفنتموني فشنوا علی التراب شنائم اقيموا حول قبري قدر ما ينحر جزور ويقسم لحمها حتی استانس بكم واعلم ماذا ارجع به رسل ربی۔ رواہ مسلم

حضرت عمرو بن العاص نے نزع کی حالت میں اپنے بیٹے سے کہا جس وقت میں مر جاؤں کوئی نوحہ کرنے والی عورت میرے ساتھ نہ ہو اور نہ آگ ہو۔ جب تم مجھے دفن کر دو تو مجھ پر نرمی سے تھوڑی تھوڑی مٹی ڈالو پھر میری قبر کے گرد اتنا ٹھہرو کہ جتنی دیر میں اونٹنی ذبح کی جاتی ہے۔ اور اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے۔ تاکہ میں تم سے آرام پاؤں اور جان لوں کہ اپنے پروردگار کے فرشتوں کو کیا جواب دوں۔ (اس کو مسلم نے روایت کیا ہے) (کتاب الجنائز، باب دفن میت، فصل ثالث)

نرمی و سہولت سے خاک ڈالنے کی وصیت اس واسطے فرمائی کہ میت کو اس چیز سے تکلیف پہنچتی ہے جس سے زندہ کو پہنچتی ہے۔ چنانچہ اشعۃ اللمعات میں ہے ”پس بہ نرمی و سہولت جیندازید بر من خاک راک یعنی اندک اندک اندازید و اس اشارت است بانکہ میت احساس مے کند و دردناک مے شود بانچہ دردناک مے شود باں زندہ۔“

مشکوٰۃ ہی میں ہے:

عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کسر عظم الميت ککسرہ حیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردے کی ہڈی توڑنا اس کی حالت حیات میں ہڈی توڑنے کی مثل ہے۔

(اس کو امام مالک اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے ”باب دفن میت“ میں روایت کیا ہے۔)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زندہ جس چیز سے دکھ سکھ پاتا ہے اسی سے مردہ بھی الم و راحت پاتا ہے۔ اشعۃ اللمعات میں اس کے تحت میں یوں لکھا ہے۔ ”ابن عبد البر (مالکی) گفتہ است کہ از بجا استفادے گردد کہ میت متالم سے گردد و بہ جمیع آنچہ متالم سے گردد بدال جی و لازم ایں است کہ متلذذ بہ تمام آنچہ متلذذ سے شود بدال زندہ۔

مسند امام احمد بن حنبل میں ہے:

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن محمد بن عبد الرحمن الانصاري قال قالت لي عمره اعطني قطعة من ارضك ادفن فيها فاني سمعت عائشه تقول كسر عظم الميت مثل كسر عظم الحي قال محمد وكان مولى من اهل المدينة يحدثه عن عائشه عن النبي صلى الله عليه وسلم.

حدیث بیان کی ہم کو عبد اللہ نے کہ حدیث بیان کی مجھ کو میرے باپ نے کہ حدیث بیان کی ہم کو محمد بن جعفر نے کہا کہ حدیث بیان کی ہم کو شعبہ نے محمد بن عبد الرحمن سے کہا محمد نے۔ مجھ سے حضرت عمرہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ مجھے اپنی زمین میں سے ایک ٹکڑا دو کہ میں اس میں دفن کی جاؤں کیونکہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ کہتے سنا ہے کہ مردے کی ہڈی توڑنا زندے کی ہڈی توڑنے کی مثل ہے۔ کہا محمد نے کہ اہل مدینہ میں سے ایک آزاد کردہ غلام اس کی روایت کرتا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور وہ نبی ﷺ سے۔ (جزء سادس، ص ۱۰۰)

حضرت عمرہ کا ایک قطعہ زمین اپنے دفن ہونے کے لئے مانگنا اس وجہ سے تھا کہ اگر کسی کی مملوکہ زمین میں دفن ہو جائیں تو شاید مالک ان کی لاش کو نکال دے اور اس طرح انہیں تکلیف پہنچے۔ مشکوٰۃ شریف میں ہے:

عن عمرو بن حزم قال رانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم منکنا علی قبر فقال لا تؤذ صاحب هذا القبر اولا تؤذہ. (رواہ احمد.)

حضرت عمرو بن حزم فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مجھے ایک قبر پر تکیہ لگائے دیکھا۔ آپ نے فرمایا اس قبر والے کو اذیت نہ دے یا فرمایا اس کو اذیت نہ دے۔ اس کو امام

احمد نے روایت کیا ہے۔ (باب دفن المیت)

امعة الممعات میں ہے۔ ”شاید کہ مراد آنست کہ روح وے ناخوش میدارد و راضی نیست بتلیہ کردن بر قبر وے از جہت تضمن وے اہانت و استخفاف را بوے واللہ اعلم۔

فتاویٰ قاضی خاں (متوفی ۵۹۲) میں ہے:

یکرہ قلع الحطب والحشیش من المقبرہ فان کان یا بسا لابس بہ لانه مادم رطبا یسبع فیونس المیت.

مقبرے سے ایندھن اور گھاس کا اکھاڑنا مکروہ ہے۔ اگر خشک ہو تو کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ جب تک بنہ و تازہ رہتی ہے وہ تسبیح پڑھتی ہے پس میت کو انس آرام

دیتی ہے۔

۶۔ برزخ میں روح کا مقام

علامہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ برزخ میں روحوں کے مقام مختلف ہوتے ہیں۔

۱۔ بعض روحيں اعلیٰ علیین میں ملاء اعلیٰ میں ہیں اور وہ انبیاء کی روحيں ہیں صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین۔ اور ان کے منازل متفاوت ہیں جیسا کہ نبی ﷺ نے شب معراج میں ان کو دیکھا۔

۲۔ بعض روحيں سبز پرندوں کے پوٹوں میں ہیں جو بہشت میں چرتے ہیں۔ جہاں چاہتے ہیں اور یہ بعض شہیدوں کی روحيں ہیں۔ سب شہیدوں کی نہیں؛ کیونکہ شہیدوں میں ایسے بھی ہیں جن کی روحيں قرض وغیرہ کے سبب جنت میں داخل ہونے سے روکی جاتی ہے۔ چنانچہ مسند میں محمد بن عبد اللہ بن جحش سے روایت ہے:

ایک شخص نے نبی ﷺ کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہ اگر میں خدا کی راہ میں شہید ہو جاؤں تو مجھے کیا ملے گا۔ حضور نے فرمایا بہشت۔ جب وہ شخص واپس آنے لگا تو آپ نے فرمایا مگر کسی کا قرض اس کے ذمہ نہ ہو۔ مجھے ابھی حضرت جبرائیل نے یہ آہستہ بتایا ہے۔

۳۔ بعض بہشت کے دروازے پر کی جاتی ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ میں نے تمہارے صاحب کو بہشت کے دروازے پر مجبوس پایا۔

۴۔ بعض قبر میں مجبوس ہوتی ہیں۔ چنانچہ وہ شخص جس نے مال غنیمت میں سے ایک چادر چھپالی تھی اس کی نسبت حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ وہ چادر قبر میں اس پر شعلہ زن ہوگی۔

۵۔ بعض روحوں کا مقام بہشت کا دروازہ ہے۔ چنانچہ حدیث ابن عباس میں ہے کہ:

marfat.com

Marfat.com

”شہید بہشت کے دروازے میں ایک نہر کے کنارے پر بنزقہ میں ہوں گے۔ ان کو صبح و شام بہشت سے رزق ملے گا۔“ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔ اور یہ بخلاف حضرت جعفر بن ابی طالب کے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ہاتھوں کے بجائے دو بازو عطا کئے ہیں جن سے وہ بہشت میں جہاں چاہیں اڑتے ہیں۔

۶۔ بعض روہیں زمین میں محبوس ہوتی ہیں اور ملاء اعلیٰ میں نہیں پہنچ سکتیں۔ کیونکہ وہ سفلی ارضی ہیں جو ارواح سماویہ کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتیں۔ المرء مع من احب۔ (انسان اس کے ساتھ ہوتا ہے جسے وہ دوست رکھے۔)

۷۔ بعض روہیں زانی مردوں اور زانیہ عورتوں کے تنور میں ہوتی ہیں۔ اور بعض خون کی نہر میں تیرتی ہیں اور پتھر ٹپکتی ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ روہیں نیک ہوں یا بدان کے مقام مختلف ہوتے ہیں۔ بلکہ ایک روح تو اعلیٰ علیین میں ہے اور ایک ارضی سفلی ہے کہ زمین سے اوپر نہیں چڑھتی۔ مگر بائیں ہمہ ہر روح کا تعلق اپنے جسم سے رہتا ہے۔ (کتاب الروح ص ۱۸۶-۱۸۷)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی (۵۷۲ھ) نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے۔ کہ مومنوں کی روہیں علیین میں ہیں اور کافروں کی روہیں جہنم میں ہیں اور ہر روح کو اپنے بدن سے اتصال معنوی ہے جو حیات دنیوی کے اتصال کے مشابہ نہیں۔ بلکہ اس اتصال معنوی کو سب سے زیادہ مشابہت سونے والے کے حال سے ہے۔ اگرچہ یہ اتصال سونے والے کے اتصال سے بڑھ کر ہے۔ ہمارے اس قول سے تطبیق ہو جاتی ہے اس میں جو آیا ہے کہ روہیں علیین یا جہنم میں ہیں اور اس میں جو ابن عبد البر (متوفی ۴۶۳ھ) نے جمہور سے نقل کی ہے کہ روہیں اپنی قبروں کے گرد اگرد ہوتی ہیں۔ بائیں ہمہ روہوں کو تصرف کی اجازت ہے حالانکہ وہ علیین یا جہنم میں اپنے محل میں پناہ گزیں ہوتی ہیں۔ اور جب میت ایک قبر سے دوسری قبر کی طرف منتقل کی جائے تو اتصال مذکور بدستور قائم رہتا ہے۔ اسی طرح اگر اجزائے میت متفرق ہو جائیں تو وہ اتصال اسی طرح قائم رہتا ہے۔ (شرح الصدور للسیوطی ص ۹۶) امام ابوالمعین نسفی حنفی بحر الکلام میں لکھتے ہیں کہ:

روحوں کی چار (۱) قسمیں ہیں: انبیاء کی روہیں اپنے بدنوں سے نکلتی ہیں اور ان کی صورت کی مثل

(۱) امام قنوی نے بھی یہی چار قسمیں بیان فرمائی ہیں۔ دیکھو حاشیہ الشیخ زین الدین قاسم الحنفی علی المسابرة للعلما۔

کستوری و کافور کی مثل ہو جاتی ہیں۔ اور جنت میں کھاتی پیتی ہیں اور راحت میں ہوتی ہیں اور رات کو عرش میں لٹکی ہوئی قندیلوں میں بسیرا کرتی ہیں۔ اور فرمانبردار مومنوں کی روحمیں بہشت کی بیرونی دیوار میں رہتی ہیں نہ کھاتی ہیں۔ نہ متمتع ہوتی ہیں مگر بہشت کی طرف دیکھتی ہیں۔ اور گنہگار مومنوں کی روحمیں زمین و آسمان کے درمیان ہوا میں ہوتی ہیں۔

رہے کفار سوان کی روحمیں ساتویں زمین کے نیچے بحین میں سیاہ پرندوں کے پوٹوں میں ہوتی ہیں اور وہ اپنے جسموں سے متصل ہوتی ہیں۔ پس روحوں کو عذاب دیا جاتا ہے اور اس سے بدن الم اٹھاتے ہیں جیسا کہ سورج آسمان میں ہوتا ہے۔ اور اس کی روشنی زمین پر ہوتی ہے۔ (شرح الصدور، ص ۹۸)

۷۔ موتے کا سامع اور کلام

مردوں کو زندوں کی زیارت کا علم ہوتا ہے۔ وہ زندوں کا سلام و کلام سنتے ہیں۔ اور جواب دیتے ہیں۔ وہ زندوں کے اعمال و احوال سے واقف ہوتے ہیں۔ چنانچہ علامہ ابن قیم نے لکھا ہے۔ ”هل نعرف الاموات بزيارة الاحياء و سلامهم ام لا“ یعنی کیا مردے زندوں کی زیارت و سلام کو پہچانتے ہیں یا نہیں؟ علامہ موصوف نے جو اس سوال کا جواب دیا ہے اس کا خلاصہ اردو میں یہ ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ نبی ﷺ سے یہ امر ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

ما من مسلم يمر على قبر اخيه كان يعرفه
في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه
حتى يرد عليه السلام. (۱)

جو مسلمان اپنے بھائی کی قبر سے گزرتا ہے جسے وہ دنیا میں پہچانتا تھا اور اسے سلام کہتا ہے تو اللہ اس پر اس کی روح کو لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ وہ سلام کا جواب دیتا ہے۔

(۱) حافظ ابن البر (متوفی ۵۴۶ھ) نے اس حدیث کو سند کار اور تمہید میں بروایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نقل کیا ہے اور حافظ ابو محمد عبد الحق الاشعری (متوفی ۵۸۲ھ) نے اسے حکام صغریٰ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کا اسناد ابن عباس رضی اللہ عنہما سے صحیح ہے۔ (شرح الصدور للسیوطی ص ۸۰ اور وفاء الوفاء جزء ثانی ص ۴۰۴) اور علامہ ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۷ھ) نے رسالہ زیارة القبر میں اس حدیث سے استدلال کیا ہے اور علامہ سمودی (متوفی ۹۱۱ھ) نے وفاء الوفاء (جزء ثانی ص ۴۰۴) میں اس سے استدلال کیا ہے اور پھر لکھا ہے کہ ابن تیمیہ نے اقتضاء الصراط المستقیم میں ذکر کیا ہے جیسا کہ ابن عبد البر نے نقل کیا ہے کہ جب کوئی مسلمان شہداء بلکہ مومنین کی قبروں کی زیارت کرے اور ان کو سلام کہے تو وہ اس کو پہچان لیتے ہیں اور اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں اور شیخ ابن حجر شافعی (متوفی ۹۷۳ھ) نے جوہر المنظم فی زیارة القبر الشریف النبوی المکرم ص ۳۲ میں اسے صحیح کہا ہے۔

پس یہ نص کہ صاحب قبر سلام کرنے والے کو پہچانتا ہے۔ اور اسے سلام کا جواب دیتا ہے۔ اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں کئی طرح سے یہ روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے حکم سے بدر کے مقتولین کنوئیں میں ڈال دیئے گئے۔ پھر آپ تشریف لائے یہاں تک کہ ان کے پاس کھڑے ہوئے اور ان کو ان کے ناموں سے یوں پکارا۔ اے فلاں بیٹے فلاں کے اے فلاں کے۔ کیا تم نے سچ پایا اسے جو تمہارے رب نے تم سے وعدہ کیا تھا۔ میں نے تو جو کچھ میرے رب کی مجھ سے وعدہ فرمایا تھا سچ پایا اس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ آپ ان لوگوں سے کیا خطاب فرماتے ہیں جو مردار ہو گئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا:

والذین بعثنی بالحق ما اتم باسمع لما اقول منهم ولكنهم لا يستطيعون جوابا (۱)
قسم ہے اس ذات پاک کی جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا کہ تم ان کی نسبت زیادہ نہیں سنتے جو کچھ میں کہتا ہوں لیکن وہ جواب نہیں دے سکتے۔

اور حضور اقدس ﷺ سے ثابت ہے کہ جس وقت جنازے کے ہمراہی لوگ واپس آتے ہیں تو مردہ ان کے جوتوں کی آواز سنتا ہے۔ (۲) اور حضور ﷺ نے اپنی امت کے لئے یہ طریق مقرر فرمایا ہے کہ اہل قبور کو یوں سلام کہا کرو۔

السلام علیکم اهل الدیار من المومنین سلام تم پر اے گھر والو مومنو اور مسلمانو۔
والمسلمین۔ (۳)

اور یہ خطاب ہے کہ اس کو جو سنتا ہو اور عقل رکھتا ہو۔ ورنہ یہ معدوم شے اور جماد (اینٹ پتھر وغیرہ) کے خطاب کی مانند ہوگا اور سلف کا اس بات پر اجماع ہے اور ان سے متواتر شواہد آئے ہیں کہ مردہ زندے کی

(۱) یعنی وہ ایسا جواب نہیں دے سکتے جس کو تم سن سکو۔

(۲) عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ انه حدثهم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان العبد اذا وضع فی قبره وتولى عنه اصحابه وانه یسمع قرع نعالمهم اتاه ملکنا (الحدیث)
(صحیح بخاری باب ما جاء من ذاب القبر)

(۳) حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کو تعلیم فرماتے ہیں کہ جب تم مقبروں کی طرف نکلو تو یوں کہا کرو۔ والسلام علیکم اهل الدیار من المومنین والمسلمین وانا ان شاء اللہ بکم للاحقون بسال اللہ لنا ولكم العافیہ۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ (مشکوٰۃ باب زیارة القبر)

زیارت کو پہنچاتا ہے اور اس سے خوش ہوتا ہے۔ ابن ابی الدنیا (متوفی ۲۸۲ھ) نے کتاب القبور (باب معرفۃ الموتی بزیارۃ الاحیاء) میں لکھا ہے کہ حدیث بیان کی ہم کو محمد بن عون نے کہ حدیث بیان کی ہم کو یحییٰ بن یمان نے عبد اللہ بن سمان سے اس نے زید بن اسلم سے اس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مماں رجل یزور قبر اخیه ویجلس عنده الا
استانس به ورد علیہ حتی یقوم. (۱)
جو شخص اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کرتا ہے اور اس کے پاس بیٹھتا ہے۔ وہ اس سے آرام پاتا ہے اور اس کا جواب دیتا ہے یہاں تک کہ وہ اٹھتا ہے۔

اور کتاب القبور ہی میں ہے کہ حدیث بیان کی ہم کو محمد بن قدامہ جوہری نے کہ حدیث بیان کی ہم کو معن بن عیسیٰ قزاز نے کہ خبر دی ہم کو ہشام بن سعد نے کہ حدیث بیان کی ہم کو زید بن اسلم نے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا:

اذا مر الرجل بقبر اخیه یعرفہ فسلم علیہ رد
علیہ السلام وعرفہ واذا مر بقبر لا یعرفہ
فسلم علیہ رد علیہ السلام. (۲)
جب آدمی اپنے بھائی کی قبر سے گزرتا ہے جسے وہ پہچانتا تھا اور اسے سلام کہتا ہے تو وہ اس کے سلام کا جواب دیتا ہے اور اسے پہچان لیتا ہے اور جب ایسی قبر سے گزرتا ہے کہ جس کے صاحب کو وہ نہ پہچانتا تھا اور اسے سلام کہتا ہے تو وہ اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔

اور کتاب مذکور ہی میں ہے کہ بیان کیا ہم کو محمد بن الحسین نے کہ بیان کیا مجھ کو بکر بن محمد نے کیا ہم کو حسن قصاب نے کہ:

میں ہفتہ کے دن ہر صبح محمد بن واسع کے ساتھ جایا کرتا تھا۔ یہاں تک کہ ہم گورستان میں آتے اور قبروں کے پاس ٹھہر جاتے اور ان کو سلام کہتے اور ان کے لئے دعا مانگتے پھر لوٹ آتے۔ ایک دن میں نے کہا اگر آپ اس دن کے بجائے اتوار کا دن مقرر کر دیں تو اچھا ہوگا۔ اس پر محمد بن واسع نے فرمایا مجھے یہ خبر ملی ہے۔ کہ مردے جمعہ کے دن اور اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد زیارت

(۱) ابن ابی الدنیا کے علاوہ حافظ عبد الحق اشعری نے کتاب العاقبہ (وفاء الوفاء للعلماۃ اسمہو دی جزء ثانی ص ۴۰۴)

میں اور علامہ سیوطی نے شرح الصدود میں اس سے استدلال کیا ہے۔

(۲) اس حدیث کو امام بیہقی (متوفی ۴۵۸ھ) نے بھی شعب الایمان میں روایت کیا ہے۔ (شرح احمد ص ۹۰)

کرنے والوں کو پہچان لیتے ہیں۔ (۱)

اور ابن ابی الدنیا نے کہا کہ بیان کیا ہم کو خالد بن خدّاش نے کہا بیان کیا ہم کو جعفر بن سلیمان نے ابوالتیاح سے کہا:

(۱) اس سے مراد یہ نہیں کہ ان تین دنوں کے سوا اور دن بالکل نہیں پہچانتے۔ بلکہ اس سے مطلب یہ ہے کہ اور دنوں کی نسبت ان تین دنوں میں زیادہ پہچانتے ہیں۔ چنانچہ ابن قیم نے اپنی کتاب (زاد المعاد جزء اول ص ۱۱۵) میں خاصاً جمعہ میں یوں لکھا ہے۔

الحادیہ والثلاثون ان الموتی تدبر ارواحهم من قورهم وتوافيها في يوم الجمعة فيعرفون زوارهم ومن يمر بهم ويسلم عليهم ويلقاهم في ذلك اليوم اكثر من معرفتهم بهم في غيره من الايام

اور (زاد المعاد جزء اول ص ۱۱۶) ہی میں ہے۔

وركر عن سفیان الثوري قال بلغني عن الضحاك انه قال من زار قبراً يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته فقليل له كيف ذلك قال لمكان يوم الجمعة.

اور حضرت سفیان ثوری سے مذکور ہے کہ مجھے ضحاک سے یہ خبر پہنچی ہے کہ جو شخص شنبہ (ہفتہ) کے دن آفتاب نکلنے سے پہلے کسی کی قبر کی زیارت کرے۔ تو مردے کو اس کی زیارت کا علم ہو جاتا ہے۔ حضرت ضحاک سے پوچھا گیا کہ یہ کیوں۔ فرمایا کہ یوم جمعہ کے شرف کے سبب۔

شیخ ابن حجر کی شہدائے احد کی زیارت کے لئے یوں فرماتے ہیں:

والافضل ان يكون ذلك يوم الخميس لان الموتى يعلمون اى يزيد علمهم للادله على دوام علمهم بروايتهم يوم الجمعة ويوماً قبله ويوماً بعده كما نقله في الاحياء عن محمد بن واسع انه بلغه ذلك.

افضل یہ ہے کہ زیارت پنج شنبہ کو ہو کیونکہ مردے پہچانتے ہیں۔ یعنی زیادہ پہچانتے ہیں (یہ معنی اس لئے کہ ان کے علم کے دوام پر دلیل موجود ہیں) اپنے زیارت کرنے والوں کو جمعہ کے دن اور اس سے ایک دن آگے اور ایک دن پیچھے جیسا کہ احیاء العلوم میں محمد بن واسع سے نقل کیا ہے۔ کہ اس کو یہ خبر ملی ہے۔

(الجواہر المظہم فی زیارة القبر الشریف النبوی المکرم ص ۹۲)

پس معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن روحوں کے قرب کے سبب مردوں کو سب دنوں سے زیادہ پہچان ہوتی ہے اور جمعہ کے شرف کے سبب اس دن پہلے اور ایک دن بعد پہچان زیادہ معرفت حاصل ہوتی ہے۔

مطرف باد یہ نشین تھے جب جمعہ کا دن ہوتا تو (نماز جمعہ سے واپس آنے میں) اندھیرا ہو جاتا۔ جعفر بن سلیمان نے کہا کہ میں نے ابو التیاح کو سنا کہ کہتا تھا، ہمیں خبر ملی ہے۔ کہ مطرف کے لئے ان کے کوڑے میں نور (۱) پیدا ہو جایا کرتا تھا۔ پس آپ ایک رات آئے یہاں تک کہ جب مقبروں کے پاس پہنچے تو اونگھ سے آپ کا سر ہل گیا اور آپ گھوڑے پر سوار تھے۔ پس آپ نے اہل قبور میں سے ہر ایک کو اپنی اپنی قبر پر بیٹھے دیکھا وہ بولے کہ یہ مطرف ہے جو جمعہ کو آیا کرتا ہے۔

آپ کا بیان ہے کہ میں نے ان سے پوچھا کیا تمہیں جمعہ کا علم ہو جاتا ہے۔ وہ بولے ہاں۔ اور ہمیں معلوم ہے کہ جمعہ کے دن پرندے کیا کرتے ہیں۔ میں نے پوچھا وہ کیا کہتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ وہ کہتے ہیں (اے رب) تو سلامت رکھ۔ تو سلامت رکھ۔

ابن ابی الدنیا ہی نے کہا کہ بیان کیا۔ (۲) مجھ کو محمد نے کہ بیان کیا مجھ کو احمد بن ہبل نے کہ بیان کیا مجھ کو رشید بن سعد نے ایک شخص سے۔ اس شخص نے یزید بن ابی حبیب سے کہ سلیم بن عمیر ایک مقبرے سے گزرے اور انہیں زور کا پیشاب آیا ہوا تھا۔ پس ایک ساتھی نے آپ سے کہا اگر آپ ان مقبروں کی طرف اتر جائیں۔ تو کسی گڑھے میں پیشاب کر لیں۔ یہ سن کر آپ رو پڑے۔ پھر فرمایا:

سبحان الله والله انى لا استحيى من سبحان الله! الله کی قسم مجھے مردوں سے ایسی شرم آتی الاموات كما استحيى من الاحياء۔ ہے جیسا زندوں سے۔

(۱) حضرت مطرف بن عبد اللہ حشی عامری بصری تابعین میں سے ہیں۔ آپ بڑے پرہیزگار اور ثقہ تھے۔ آپ کی روایت سے تمام صحاح ستہ میں حدیثیں موجود ہیں۔ آپ کا وصال حجاج بن یوسف کے عہد میں ۸۷ھ کے بعد ہوا۔ آپ کے مناقب بکثرت ہیں۔ طبقات ابن سعد (جزء سابع ص ۱۰۵) میں ہے:

اخبرنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا ابو عقيل قال حدثنا يزيد قال كان مطرف يذئوا فاذا كان يوم الجمعة جاء ليشهد الجمعة فينما هو يسير ذات ليله فلما كان في وجه الصبح سطح من راس موطه نور له شعبتان فقال لابه عبدالله وهو خلفه يا عبدالله اتراى اذا صبحت فحدثت الناس بهذا كانوا يصدقون قال فلما اصبح ذهب۔

خبر دی ہم کو مسلم بن ابراہیم نے کہ حدیث کی ہم کو ابو عقیل نے کہ حدیث کی ہم کو یزید نے کہ حضرت مطرف باد یہ نشین تھے۔ جب جمعہ کا دن ہوتا تو آپ نماز جمعہ کے لئے آتے۔ ایک رات آپ چل رہے تھے۔ جب صبح کا آغاز ہوا تو آپ کے کوڑے کے سرے سے ایک نور چمکا جس کے دو حصے تھے۔ آپ نے اپنے بیٹے عبد اللہ سے کہا اور وہ آپ کے پیچھے تھا تو بتا اگر صبح کو میں لوگوں سے یہ بیان کر دوں تو وہ میری تصدیق کریں گے جب صبح ہوئی تو وہ نور جاتا رہا۔

(۲) شرح الصدور ص ۱۱۹۔

• اگر میت کو اس کا علم نہ ہوتا تو حضرت سلیم شرم نہ کرتے۔ (۱) اور اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ میت کو اپنے زندہ خویش و اقارب کا علم ہوتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک نے کہا کہ بیان کیا مجھ کو ثور بن یزید نے ابراہیم سے اور ابراہیم نے ایوب سے کہ:

زندوں کے اعمال مردوں (۲) پر پیش کئے جاتے ہیں۔ پس جب وہ نیکی دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور ایک دوسرے کو بشارت دیتے ہیں اور اگر برائی دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں یا اللہ اسے ہدایت پر لا۔

(۱) سنن ابی ماجہ (باب ماجاء انہی عن امشی علی المقبرۃ الجبلوس علیہا) میں عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا: لاں امشی علی جمرہ اوسیف حتی یخطف رجلی احب الی من ان امشی علی قبر مسلم وما ابالی اوسط القبور قضیت حاجتی اوسط السوق۔

یعنی جیسے بازار کے وسط میں قضاء حاجت سے مجھے شرم آتی ہے اسی طرح قبروں کے درمیان قضاء حاجت سے شرم آتی ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

میں اپنے گھر میں داخل ہو جایا کرتی جہاں رسول اللہ ﷺ اور میرے والد مدفون ہیں اور میں چادر سے ستر نہ کرتی اور کہتی وہاں کوئی نہیں مگر میرے خاوند ﷺ اور میرے والد رضی اللہ عنہ۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ مدفون ہوئے تو خدا کی قسم میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے شرم کے مارے بجز تمام بدن چھپائے اس گھر میں داخل نہ ہوئی۔

(مسند امام احمد جزء سادس ص ۲۰۳ مشکوٰۃ باب زیارۃ القبور)

اس حدیث کے تحت میں اشعۃ اللمعات میں یوں لکھا ہے: دریں دلیلے واضح است بر حیات میت و علم دے۔ و آنکہ واجب است احترام میت نزد زیارت دے خصوصاً صالحان و مرعات ادب بر قدر مراتب ایشان چنانچہ در حالت حیات ایشان بود زیرا کہ صالحان را مد و بلیغ است مر زیارت کنندگان خود را ہم اندازہ ادب ایشان کذا فی شرح الشیخ۔

(۲) امام احمد نے اور حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں اور ابن مندہ نے براویت انس نقل کیا ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے عمل مردہ رشتہ داروں اور نزدیکوں پر پیش کئے جاتے ہیں۔ اگر عمل نیک ہو تو وہ خوش ہوتے ہیں اور اگر بد ہو تو کہتے ہیں یا اللہ تو ان کو موت نہ دے یہاں تک کہ ان کو ہدایت دے۔ جیسا کہ تو نے ہم کو ہدایت دی۔ (شرح الصدور ص ۱۰۴)

ابن ابی الدنیا نے احمد بن عبد اللہ بن ابی لا الخواری کی روایت سے ذکر کیا کہ اس نے کہا بیان کیا مجھ کو میرے بھائی محمد نے کہ:

عباد بن عباد ابراہیم بن صالح کی خدمت میں گیا اور ابراہیم مذکور فلسطین کا حاکم تھا۔ اس نے عباد سے کہا کہ مجھے نصیحت کیجئے۔ عباد نے کہا اللہ تیری اصلاح کرے میں تجھے کیا نصیحت کرو۔ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ زندوں کے اعمال ان کے مردہ اقارب پر پیش کئے جاتے ہیں۔ پس تو دیکھ کہ تیرے کیسے عمل رسول اللہ ﷺ پر پیش کئے جاتے ہیں۔ یہ سن کر ابراہیم اتار دیا کہ اس کی داڑھی تر ہو گئی۔ (۱)

ابن ابی الدنیا نے کہا کہ بیان کیا مجھ کو محمد بن الحسین نے کہا کہ بیان کیا کہ مجھ کو خالد بن عمرو اموی نے کہ بیان کیا ہم کو صدقہ بن سلیمان جعفری نے کہ:

میں بڑا عیاش تھا جب میرے باپ نے وفات پائی تو میں نے توبہ کی اور اپنے قصور پر نادم ہوا۔ پھر مجھ سے سخت لغزش ہو گئی۔ پس میں نے اپنے والد کو خواب میں دیکھا۔ اس نے کہا اے بیٹے میں تجھ سے کیسا خوش ہوا کرتا تھا۔ جب تیرے اعمال مجھ پر پیش کئے جاتے تھے۔ ہم تیرے اعمال کو صالحین کے اعمال سے تشبیہ دیا کرتے تھے۔ اس دفعہ میں تیرے اعمال سے سخت شرمندہ ہوا۔ پس تو مجھے میرے ارد گرد کے مردوں سے رسوا نہ کر۔ خالد بن عمرو کا قول ہے کہ میں اس کے بعد صدقہ کو سنا کرتا تھا۔ کہ صبح کو یوں دعا مانگا کرتا تھا۔ اور وہ کوفہ میں میرا ہمسایہ تھا:

استلک اناہ لارجعہ فیہا ولا حور یا
مصلح الصالحین ویبہادی المضلین
ای نیکوں کی اصلاح کرنے والے اور اے بہکانے والوں کے ہدایت دینے والے اور اے سب سے زیادہ رحم کرنے والے میں تجھ سے ایسی امانت مانگتا ہوں کہ جس میں پھر رجوع و بازگشت نہ ہو۔

(۱) حکیم ترمذی متوفی (۲۵۵ھ) نے نوادر الاصول میں نقل کیا ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تعرض الاعمال یوم الالین والخمیس علی
اللہ وتعرض علی الانبیاء وعلی الالباء
والامہات یوم الجمعہ فیفرحون بحسانتہم
وتزاد وجوہہم بیاضا واشراقا فاتقوا اللہ ولا
تؤذوا موتاکم۔
پیر اور جمعرات کو اللہ کے آگے اعمال پیش کئے جاتے ہیں اور جمعہ کے دن نبیوں اور ماں باپوں پر پیش کئے جاتے ہیں۔ پس وہ ان کی نیکیوں سے خوش ہوتے ہیں اور ان کے چہروں کا نور اور چمک زیادہ ہو جاتی ہے۔ پس تم اللہ سے ڈرو اور اپنے مردوں کو اذیت نہ دو۔ (شرح الصدور ص ۴)

مواہب لدنیہ میں لکھا ہے کہ جو مومن عالم برزخ میں چلا جاتا ہے۔ وہ غالباً زندوں کے حالات جانتا ہے۔ زرقانی نے اس کے ثبوت میں یہی حدیث نوادر الاصول تحریر کی ہے۔

اس باب میں صحابہ کرام سے بہت سے آثار آئے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن رواحہ کے شہید ہونے کے بعد ان کے اقارب میں سے ایک انصاری یوں دعا مانگا کرتا تھا:

اللهم انی اعوذ بک من عمل اخزی به عن ۱۱ اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں ایسے عمل سے کہ جس سے عبداللہ بن رواحہ میں حضرت عبداللہ بن رواحہ کے پاس رسوا کیا جاؤں۔

اور اس بارے میں یہ کافی ہے کہ موتے پر سلام کرنے والے کو زائر کہا گیا۔ اگر وہ اسے نہ پہچانتے تو سلام کرنے والے کو زائر کہنا درست نہ ہوتا۔ کیونکہ مزور (زیارت کردہ شدہ) کو اگر زائر کی زیارت کا علم نہ ہو تو یہ صحیح نہیں کہ کہا جائے۔ ”اس نے اس کی زیارت کی“ تمام لوگ زیارت سے یہی سمجھتے ہیں اور موتی پر سلام کا بھی یہی حال ہے۔ کیونکہ جس شخص کو سلام کرنے والے کا شعور و علم نہ ہو اسے سلام کہنا محال ہے۔ اور نبی ﷺ نے اپنی امت کو یہ تعلیم فرمائی ہے کہ جب زیارت قبور کرو تو یوں کہا کرو:

السلام علیکم اهل الدیار من المومنین ۱۱ سلام تم پر اے گھر والو اور مومنو اور مسلمانو! اور ہم انشاء والمسلمین وانا ان شاء اللہ بکم لا حقون ۱۱ اللہ تمہارے پاس پہنچنے والے ہیں۔ اللہ رحم کرے ہم یرحم اللہ المستقدمین منا ومنکم ۱۱ میں سے اور تم میں سے پہلوں اور پچھلوں پر۔ ہم اپنے والمستأخرون نسال اللہ لنا ولكم العافیہ ۱۱ لئے اور تمہارے لئے اللہ سے عافیت مانگتے ہیں۔

یہ سلام و خطاب اور پکارنا موجود کے لئے ہے جو سکتا ہو اور قابل خطاب ہو اور عقل رکھتا ہو اور جواب دیتا ہو خواہ سلام کرنے والا جواب کو نہ سنے۔

اور جب کوئی شخص مردوں کے قریب نماز پڑھتا ہے تو وہ اسے دیکھتے ہیں اور اس کی نماز کو جانتے ہیں اور اس پر رشک کھاتے ہیں۔ یزید بن ہارون نے کہا کہ خبر دی ہم کو سلمان تیمی نے ابو عثمان نہدی سے کہ ابن اساس (۱) ایک روز کسی جنازے کے ساتھ نکلے اور وہ ہلکے کپڑے پہنے ہوئے تھے۔ آخر وہ ایک قبر کے پاس پہنچے۔

ان کا بیان ہے کہ میں نے دو رکعت نماز پڑھی۔ پھر میں نے اس قبر پر تکیہ لگایا۔ اللہ کی قسم میرا دل بیدار تھا کہ اتنے میں میں نے قبر سے یہ آواز سنی:

(۱) اس کو تیمی نے دلائل النبوة میں نقل کیا ہے۔ مگر ابن اساس کی جگہ علامہ سیوطی نے ابن حیناء لکھا ہے۔

البک عنی لا توذنی فانکم قوم تعملون
ولا تعلمون ونحن قوم نعلم ولا نعمل ولان
یکون لی مثل رکعتیک احب الی من کذا
و کذا۔
مجھ سے دور ہو مجھے تکلیف نہ دے۔ تم ایک گروہ ہو جو
جانتے ہیں اور عمل نہیں کرتے۔ میرے لئے تیری ان
دور رکعتوں کی مانند ہونا اس سے پسندیدہ تر ہے کہ
میرے واسطے فلاں فلاں چیز ہو۔

پس میت نے اس شخص کا تکیہ لگانا اور نماز پڑھنا معلوم کر لیا۔

ابن ابی الدنیا نے کہا کہ بیان کیا مجھ کو حسین بن علی مجلی نے کہ بیان کیا کہ ہم کو محمد بن الصلت نے
کہ بیان کیا ہم کو اسماعیل بن عیاش نے ثابت بن سلیم سے کہ بیان کیا ہم کو ابوقلابہ نے کہ:
میں شام سے بصرہ کو آیا ایک منزل پر اترا اور وضو کر کے رات کو دو رکعت نماز پڑھی۔ پھر میں ایک قبر
پر اپنا سر رکھ کر سو گیا۔ پھر میں اٹھا کیا دیکھتا ہوں کہ صاحب قبر مجھ سے شکایت کرتا ہے اور کہتا ہے تو نے مجھے
رات سے اذیت دی۔ پھر اس نے کہا کہ تم عمل کرتے ہو اور جانتے نہیں اور ہم جانتے ہیں مگر عمل پر قادر نہیں۔
پھر کہا تو نے جو دو رکعتیں پڑھیں وہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہیں۔ پھر کہا اللہ دنیا والوں کو نیک جزا دے۔ ہماری
طرف سے ان کو سلام کہتا۔ کیونکہ ان کی دعا سے ہم پر پہاڑوں کی مانند نور آتا ہے۔

اور بیان کیا ہم کو حسین مجلی نے کہ بیان کیا ہم کو عبداللہ بن نمیر نے کہ بیان کیا ہم کو مالک بن مغول
نے منصور سے اس نے زید بن وہب سے کہا کہ میں قبرستان کی طرف نکلا اور وہاں بیٹھ گیا۔ ناگاہ ایک شخص
ایک قبر کی طرف آیا اور اس کو درست کیا۔ پھر میرے پاس آ بیٹھا۔ میں نے اس سے پوچھا کہ یہ کس کی قبر ہے۔
اس نے کہا۔ کہ میرے ایک بھائی کی ہے میں نے کہا تیرے بھائی کی ہے؟ وہ بولا میرے ایک دینی بھائی کی
ہے جسے میں نے خواب میں دیکھا اور کہا اے فلاں تو زندہ ہے۔ میں نے کہا الحمد للہ رب العالمین۔
اس میت نے کہا تو نے یہ آیت پڑھی۔ اس پر قادر ہونا میرے نزدیک دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔ پھر کہا کیا تو
نے نہیں دیکھا جہاں وہ مجھے دفن کرتے تھے فلاں شخص نے وہاں دو رکعتیں پڑھیں۔ میرے نزدیک ان دو
رکعتوں پر قادر ہونا دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔

اور بیان کیا کہ مجھ کو ابو بکر تمیمی نے کہ بیان کیا ہم کو عبداللہ بن صالح نے کہ بیان کیا مجھ کو لیث بن
سعد نے کہ بیان کیا مجھ کو حمید طویل نے مطرف بن عبداللہ حشری سے کہ فرمایا ہم ربیع کی طرف اس کے زمانے
میں نکلے ہم نے کہا کہ ہم جمعہ کے دن نماز جمعہ پڑھنے کے لئے داخل ہوں گے اور ہمارا راستہ قبرستان میں سے

تھا۔ پس ہم قبرستان میں داخل ہوئے۔ میں نے وہاں ایک جنازہ دیکھا۔ میں اس میں حاضر ہونے کو غنیمت سمجھ کر حاضر ہو گیا۔ پھر میں قبر کے قریب ایک طرف کوالگ ہو گیا۔ اور میں نے جلدی دور کعتیں پڑھیں جن کے طریق ادا سے میں راضی نہ ہوا اور مجھے اونگھ آ گئی۔ پس میں نے صاحب قبر کو دیکھا کہ مجھ سے کلام کرتا ہے اور کہتا ہے تو نے دور کعتیں پڑھیں جن کے طریق سے تو راضی نہ ہوا۔ میں نے کہا بے شک ایسا ہی ہوا وہ بولا تم عمل کرتے ہو اور جانتے نہیں۔ اور ہم عمل نہیں کر سکتے۔ تیری طرح اگر میں دور کعتیں پڑھ سکوں تو یہ مجھے تمام دنیا سے پسندیدہ تر ہے۔

میں نے کہا یہاں کون ہے؟ وہ بولا سب مسلمان ہیں اور سب کو نیک بدلہ ملا ہے۔ میں نے پوچھا کہ یہاں سب میں افضل کون ہے؟ اس نے ایک قبر کی طرف اشارہ کیا۔ میں نے اپنے دل میں کہا اے اللہ ہمارے پروردگار اسے میری طرف نکال کہ اس سے بات کر لوں۔ حضرت مطرف فرماتے ہیں کہ ایک نوجوان اس قبر سے نکلا۔ میں نے کہا یہاں سب سے افضل تو ہے؟ وہ بولا بے شک ایسا ہی کہتے ہیں۔ میں نے پوچھا کس چیز سے تو نے یہ درجہ پایا۔ اللہ کی قسم میں تیری اتنی عمر نہیں دیکھتا۔ کہ کہوں تجھے یہ درجہ بہت حج و عمرہ اور جہاد فی سبیل اللہ اور عمل کرنے سے ملا ہے۔ وہ بولا میں مصیبتوں میں مبتلا ہوا۔ پس مجھے خدا نے صبر عطا فرمایا۔ اس لئے ان سب سے بڑھ گیا۔

اگرچہ فقط ان خوابوں سے امر زیر بحث ثابت نہیں ہو سکتا مگر یہ خواب باوجود کثیر و بے شمار ہونے کے علم و کلام موتے پر متفق ہیں اور حضور اقدس ﷺ نے فرمایا:

اری رویاکم قد تواطت علی انھا فی
العشر الاواخر۔
میں دیکھتا ہوں کہ تمہارے خواب اس بات پر متفق ہو گئے کہ لیلة القدر رمضان کے اخیر عشرہ میں ہے۔

پس جب مومنوں کے خواب کسی امر پر متفق ہوں تو یہ اتفاق ایسا ہے جیسا کہ ان کی روایتیں کسی امر پر متفق ہوں اور جیسا کہ کسی امر کو اچھا یا برا جاننے پر ان کی رائیں متفق ہوں، اور جس امر کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے ہاں بھی اچھا ہے اور جس کو برا جانیں وہ اللہ کے ہاں بھی برا ہے۔“

علاوہ ازیں ہم اپنے مدعا کو فقط رویا سے ثابت نہیں کرتے بلکہ ان دلائل وغیرہ سے جو مذکور ہوئے۔ اور حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ مردہ دفن ہونے کے بعد جنازے کے ہمراہیوں سے انس و آرام پاتا ہے۔ چنانچہ مسلم میں ہے کہ حضرت عمرو بن العاص نے نزع کی حالت میں اپنے بیٹے سے وصیت کی کہ جس وقت

میں مرجاؤں کوئی نوحہ کرنے والی عورت میرے جنازے کے ساتھ نہ ہو اور نہ آگ ہو۔ جب تم مجھے دفن کر لو تو مجھ پر زمی سے تھوڑی تھوڑی مٹی ڈالو۔ پھر میری قبر کے گرد اتنا ٹھہرو کہ جتنی دیر میں اونٹنی ذبح کی جاتی ہے۔ اور اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے۔ تاکہ میں تم سے انس و آرام پاؤں اور جان لوں کہ اپنے پروردگار کے فرشتوں کو کیا جواب دوں۔ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مردہ اپنی قبر کے پاس حاضرین سے انس و آرام پاتا ہے۔ اور ان سے خوش ہوتا ہے۔

اور سلف کی ایک جماعت کی نسبت مذکور ہے کہ انہوں نے وصیت کی کہ دفن کے وقت ہماری قبر کے پاس قرآن پڑھا جائے۔

حافظ عبدالحق اشہیلی نے کہا کہ روایت ہے کہ ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میری قبر پر سورہ بقرہ پڑھی جائے۔ اور جن عالموں نے قبر پر قراءت کو پسند فرمایا ان میں سے حضرت علی بن عبدالرحمن ہیں۔“

امام احمد (متوفی ۲۴۱ھ) پہلے اس سے انکار کرتے تھے کیونکہ ان کو اس کے بارے میں کوئی حدیث نہ پہنچی تھی۔ پھر آپ نے اس سے رجوع فرمایا اور امام ابو بکر احمد بن محمد خلال بغدادی حنبلی (متوفی ۳۱۱ھ) نے اپنی جامع (العلوم الامام احمد بن حنبل) کتاب القراءہ عند القبر میں فرمایا کہ ”خبر دی ہم کو عباس بن محمد الدوری نے کہ بیان کیا ہم کو یحییٰ بن معین نے کہ بیان کیا ہم کو مبشر حلبی (متوفی ۲۰۰ھ) نے کہ بیان کیا مجھ کو عبدالرحمن بن ابی العلاء بن اللہلاج نے اپنے باپ سے کہا کہ میرے باپ (ابو العلاء) نے کہا۔ ”جب میں مرجاؤں تو مجھے لحد میں رکھ دینا اور کہنا بسم اللہ علیٰ سہ رسول اللہ اور زمی سے تھوڑی تھوڑی مٹی مجھ پر ڈالنا اور میرے سر ہانے سورہ بقرہ اول و آخر کی آیتیں پڑھنا کیونکہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر کو اسی طرح کہتے سنا ہے۔“

عباس الدوری نے کہا کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے پوچھا کہ آپ کو قبر پر قراءت کے بارے میں کوئی حدیث یاد ہے۔ آپ نے جواب دیا کہ نہیں۔ اور میں نے یحییٰ بن معین سے پوچھا تو انہوں نے یہ حدیث بیان فرمائی۔ خلال نے کہا کہ خبر دی مجھ کو حسن بن احمد وراق نے کہ بیان کیا مجھ کو علی بن موسیٰ حداد نے اور وہ بڑا سچ بولنے والا تھا۔ کہ میں ایک جنازے میں امام احمد بن حنبل اور محمد بن قدامہ جوہری کے ساتھ تھا۔ جب میت کو دفن کر چکے تو ایک نابینا شخص قبر پر قرآن پڑھنے لگا۔ امام احمد نے فرمایا اے فلاں قبر پر قرآن پڑھنا بدعت ہے۔ جب ہم قبرستان سے نکل آئے تو محمد بن قدامہ نے امام احمد بن حنبل سے کہا اے ابو عبداللہ! ہمیشہ

حلبی کی نسبت آپ کیا فرماتے ہیں۔ امام احمد نے فرمایا کہ وہ ثقہ ہے۔ ابن قدامہ نے پوچھا کیا آپ نے اس کی روایت سے کچھ لکھا ہے۔ امام احمد نے فرمایا کہ ہاں ابن قدامہ نے کہا کہ خبر دی مجھ کو مبشر نے عبدالرحمن بن ابی العلاء بن الجلاح سے۔ اس نے اپنے باپ (ابو العلاء) سے کہ اس نے وصیت کی کہ جب مجھے دفن کیا جائے تو میرے سر ہانے سورہ بقرہ کی اول و آخر کی آیتیں پڑھی جائیں۔ اور کہا (ابو العلاء نے) کہ میں نے حضرت ابن عمر کو یہی وصیت کرتے سنا ہے۔ پس امام احمد نے امام ابن قدامہ سے فرمایا کہ واپس جاؤ اور اس نابینا سے کہہ دو کہ قبر پر قرآن پڑھے۔ اور حسن بن الصباح الزعفرانی نے بیان کیا کہ میں نے امام شافعی سے قبر پر قرآن پڑھنے کا حکم پوچھا آپ نے فرمایا لا باس بہ (اس کا کچھ ڈر نہیں)

اور خلال نے امام شعی (علامہ التابعین) کی روایت سے ذکر کیا کہ جب انصار میں کوئی میت ہو جاتی تھی تو وہ اس کی قبر پر جا کر قرآن پڑھا کرتے تھے۔ حافظ ابو محمد عبدالحق اشبیلی نے کہا کہ فضل بن الموفق سے مذکور ہے کہ میں بہت دفعہ اپنے باپ کی قبر پر آیا کرتا تھا۔ ایک دن میں اس قبرستان میں کہ جہاں میرا باپ مدفون تھا ایک جنازے کے ساتھ حاضر ہوا پس ایک ضروری کام کے لئے میں نے جلدی کی اور اپنے باپ کی قبر پر نہ گیا۔ جب رات ہوئی تو میں نے خواب میں دیکھا کہ میرا باپ مجھ سے کہتا ہے بیٹا تو میرے پاس کیوں نہیں آتا۔ میں نے کہا اے میرے باپ کیا آپ کو معلوم ہو جاتا ہے۔ کہ جب میں آپ کے پاس آتا ہوں۔ اس نے کہا ہاں اللہ کی قسم۔ اے بیٹا جب وقت توہل سے چڑھتا ہے میں نگاہ اٹھا کر تیری طرف دیکھتا رہتا ہوں یہاں تک کہ تو میرے پاس پہنچ جاتا ہے اور میرے پاس بیٹھ جاتا ہے۔ پھر تو اٹھ کر کھڑا ہوتا ہے پس میں تیری طرف دیکھتا رہتا ہوں یہاں تک کہ توہل سے گزر جاتا ہے۔

ابن ابی الدنیا نے کہا کہ مجھ کو بیان کیا ابراہیم بن بشار کوئی کہ بیان کیا مجھ کو افضل بن الموفق نے۔ پس وہ قصہ ذکر کیا اور (ابن ابی الدنیا ہی نے کہا کہ) عمرو بن دینار سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا:

ما من میت يموت الا وهو يعلم ما يكون له
اهله بعده وانهم ليغسلونه ويكفونونه وانهم
لينظر اليهم.

ہر مردہ جانتا ہے جو کچھ اس کے بعد اس کے گھر والوں میں ہو رہا ہے اور وہ جانتا ہے کہ وہ اسے غسل دیتے ہیں اور کفن پہناتے ہیں اور وہ ان کی طرف دیکھتا ہے۔

اور مجاہد سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ قبر میں آدمی کو اپنے پیچھے اپنے بیٹے کی نیکی کی بشارت دی جاتی ہے۔

تلقین میت کا عمل بھی جو قدیم سے آج تک جاری ہے سماع موتے پر دلالت کرتا ہے۔ اگر مردہ تلقین کو نہ سنتا ہو اور فائدہ نہ اٹھاتا ہو تو یہ بے فائدہ اور عبث ہے۔ امام احمد سے تلقین میت کا حکم دریافت کیا گیا آپ نے اسے مستحسن فرمایا اور (اہل شام کے) عمل سے حجت پکڑی۔ تلقین کے بارے میں معجم طبرانی میں ایک ضعیف حدیث بروایت ابی امامہ مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اذا مات احدکم فسویتم علیہ التراب فلیقم احدکم علی راس قبرہ ثم یقول یا فلان ابن فلانہ فانه یسمع ولا یجیب ثم لیقل یا فلان ابن فلانہ الثانیہ فانه یتسوی قاعدا ثم لیقل یا فلان ابن فلانہ فانه یقول ارشدنا رحمکم اللہ ولكنکم لا تستمعون فیقول اذ کرما خرجت علیہ من الدنیا شہادہ ان لا الہ الا اللہ وان محمدا رسول اللہ۔

جب تم میں سے کوئی مر جائے اور تم اس پر مٹی ڈال چکو تو تم میں سے ایک شخص اس کی قبر کے سرہانے کھڑے ہو کر یوں کہے اے فلاں بیٹے فلاں عورت کے پس وہ اسے سنتا ہے جواب نہیں دیتا۔ پھر کہے اے فلاں بیٹے فلاں عورت کے۔ پس وہ سیدھا بیٹھ جاتا ہے۔ پھر کہے اے فلاں بیٹے فلاں عورت کے۔ پس وہ کہتا ہے تو ہمیں رہنمائی کر اللہ تجھ پر رحم کرے۔ مگر تم اسے نہیں سنتے۔ پھر کہے تو یاد کر جس پر دنیا سے رخصت ہوا یعنی

شہادۃ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔

یہ حدیث اگرچہ ثابت نہیں (۱) مگر تمام شہروں اور زمانوں میں بغیر انکار کے اس کا معمول بہ ہونا اس پر عمل کرنے کے لئے کافی ہے اور اللہ پاک نے کبھی عادت جاری نہیں کی کہ ایک امت جو زمین کے مشارق و مغارب میں پھیلی ہوئی ہو اور عقل و معرفت میں دیگر امتوں سے کامل اور زیادہ ہو ایسے کو خطاب کرنے پر متفق

(۱) مصنف نے زاد المعاد میں یہ حدیث نقل کر کے لکھا ہے کہ اس حدیث کا مرفوع ہونا ثابت نہیں۔ اثرم نے کہا کہ میں نے عبداللہ (یعنی امام احمد بن حنبل) سے تلقین کا حکم پوچھا آپ نے فرمایا کہ میں نے اہل شام کے سوا کسی کو یہ عمل کرتے نہیں دیکھا۔ جب ابوالخیرہ کا انتقال ہوا تو ایک شخص نے تلقین کی اور ابوالخیرہ ابوبکر بن ابی مریم سے روایت کرتے تھے کہ ان کے شیوخ یہ عمل کیا کرتے تھے۔ اور اسماعیل بن عیاش اس بارے میں حدیث ابی امامہ روایت کیا کرتے تھے۔ جو معجم طبرانی میں ہے اور سعید بن منصور (متوفی ۲۴۷ھ) نے اپنی سنن میں ذکر کیا ہے کہ راشد بن سعد (تابعی متوفی ۱۰۸ھ) اور ضمیرہ بن جندب (حبیب؟) اور حکیم بن عمیر (تابعی) نے فرمایا کہ لوگ دفن کے بعد تلقین کو مستحب جانتے تھے۔ (زاد المعاد جزء اول بحث تلقین ص ۱۴۹)

ہو جائے جو نہ سنتا ہو اور نہ سمجھتا ہو۔ اور اس فعل کو مستحسن کہے اور اس میں سے کوئی بھی برائہ جانے۔ بلکہ پہلوں نے پچھلوں کے لئے یہ طریق بنادیا ہو اور پچھلوں نے اس میں پہلوں کی پیروی کی ہو۔ اگر مخاطب نہ سنتا ہو تو یہ خطاب مٹی لکڑی پتھر اور معدوم شے کو خطاب کرنے کی مثل ہوگا اور ایسے خطاب کو اگرچہ ایک شخص مستحسن کہہ دے مگر تمام علماء اسے برا جانتے ہیں۔

اور سنن ابی داؤد میں باسناد لا باس بہ مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک شخص کے جنازے میں حاضر ہوئے۔ جب وہ دفن کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا:

سلوا لایحکم التثبیت فانہ الان یسال۔ تم اپنے بھائی کے لئے ثابت رہنے کی دعا کرو کیونکہ اب اس سے سوال کیا جائے گا۔

پس حضور اقدس ﷺ نے خبر دے دی کہ اس سے اس وقت سوال کیا جائے گا۔ جب اس سے سوال ہوگا تو وہ تلقین کو سنے گا۔ اور حدیث سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”مردہ جنازے کے ساتھیوں کے جوتوں کی آواز سنتا ہے۔ جس وقت وہ واپس آنے کے لئے پیٹھ پھیرتے ہیں۔“

مخلصاً (کتاب الروح ص ۱۸۲)

اب ہم علامہ سیوطی کی کتاب شرح الصدور سے اس باب میں چند اور احادیث نقل کرتے ہیں۔ ابوالشیخ یعنی ابن حبان (متوفی ۳۵۴ھ) نے عبید (۱) بن ابی مرزوق کی حدیث مرسل کو نقل کیا ہے کہ مدینہ منورہ میں ایک عورت تھی جو مسجد نبوی میں جھاڑو دیا کرتی تھی۔ اس کا انتقال ہو گیا مگر نبی ﷺ کو اس کی موت کی خبر نہ ہوئی۔ پس آپ اس کی قبر سے گزرے اور فرمانے لگے یہ کس کی قبر ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی کہ ام نجن کی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا وہی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی؟ انہوں نے عرض کی ہاں۔ پس لوگوں نے صف باندھی اور آپ نے نماز پڑھائی۔ پھر یوں خطاب فرمایا تو نے کون سا عمل افضل پایا؟ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ کیا وہ سنتی ہے؟ حضور نے فرمایا تم اس سے زیادہ سننے والے نہیں۔ پھر آپ نے ذکر فرمایا کہ اس نے جواب دیا ہے کہ مسجد میں جھاڑو دینا افضل ہے۔“ (ص ۲۸)

حاکم و بیہقی نے بروایت نقل کیا ہے کہ جس وقت رسول اللہ ﷺ احد سے واپس ہوئے تو حضرت

(۱) یہ مرسل حدیثیں روایت کرتے ہیں۔ ابن عیینہ نے ان سے روایت کی ہے۔ ان کو ابن حبان نے ثقات میں شمار کیا ہے۔ (السان المیزان)

مصعب بن عمیر اور دیگر شہداء کے پاس کھڑے ہوئے اور فرمایا:

اشهد انکم احياء عندالله فوزروهم
وسلموا عليهم فوالذي نفسي بيده لا يسلم
عليهم احد الا ردوا عليه الى يوم
القيامة. (۱)

میں شہادت دیتا ہوں کہ تم اللہ کے پاس زندہ ہو۔ پس
تم اے صحابہ ان کی زیارت کیا کرو اور ان کو سلام کہا
کرو۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت
میں میری جان ہے کہ قیامت کے دن تک جو ان کو
سلام کہے گا وہ اس کے سلام کا جواب دیں گے۔

حاکم نے اس حدیث کی صحیح کہا ہے اور حاکم نے مع تصحیح اور بیہقی نے دلائل میں عطف بن خالد
مخزومی کے طریق سے نقل کیا کہ کہا عطف نے حدیث بیان کی (۲) مجھ کو عبد الاعلیٰ بن عبد اللہ بن ابی بکر نے
(اپنے باپ) عبد اللہ سے کہ نبی ﷺ نے شہدائے احد کی زیارت کی اور فرمایا:

اللهم ان عبدک ونیک يشهد ان هولاء
شهداء وان من زارهم او سلم عليهم. الى
يوم القيامة دوا عليه.

یا اللہ تیرا بندہ اور تیرا پیغمبر شہادت دیتا ہے کہ یہ شہید
ہیں۔ قیامت کے دن تک جو ان کی زیارت کرے گا
ان کو سلام کہے گا وہ اس کا جواب دیں گے۔

اور عطف نے کہا کہ میری خالہ نے مجھ سے بیان کیا کہ:

میں شہدائے احد کی زیارت کو گئی۔ میرے ساتھ صرف دو غلام تھے۔ جو میری سواری کو پکڑے
ہوئے تھے۔ میں نے شہیدوں کو سلام کہا پس میں نے سلام کا جواب اور یہ قول سنا:
والله انا نعرفکم کما يعرف بعضنا بعضا۔
اللہ کی قسم ہم تم کو یوں پہچانتے ہیں جیسا کہ تم میں سے
ایک دوسرے کو پہچان لیتا ہے۔

(۱) وقاء الوفاء للسمودی جزء ثانی ص ۱۱۱ (نیز دیکھو فتح القدیر شرح ہدایہ جزء ثالث ص ۹۷) میں ہے:

روی ابن شہ عن ابن عمر انه قال من مر علی
هولاء الشهداء فسلم علیهم لم یزالو یردون
علیه الی یوم القیامہ.

ابن شہ نے روایت کی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا
جو شخص ان شہیدوں کے پاس سے گزرے اور ان کو سلام
کہے تو وہ قیامت کے دن تک سلام کا جواب دیتے رہیں گے۔

فائدہ: عمر بن شہ (متوفی ۲۶۳ھ) کی ثقاہت پر ابن ابی حاتم اور دارقطنی، ابنی حبان، خطیب، مرزبانی، مسلمہ اور محمد
بن اسلم کا اتفاق ہے۔ (دیکھو تہذیب التہذیب اور تقریب التہذیب) وفات کے وقت آپ کی عمر نوے سال سے
زائد تھی۔ کتاب اخبار المدینہ آپ کی تصنیف ہے۔

(۲) وقاء الوفاء جزء ثانی ص ۱۱۲۔

میری خالہ بیان کرتی ہیں کہ یہ سن کر خوف کے مارے میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ میں نے غلام سے کہا کہ نچر لاؤ۔ پس میں سوار ہو گئی۔ اور ابن ابی الدنیا نے کتاب ”من عاش بعد الموت“ میں اور بیہقی نے دلائل میں بروایت عطف بن خالد نقل کیا۔ (۱) کہ میری خالہ نے مجھ سے بیان کیا کہ ”شہدائے احد کی زیارت کو آیا کرتی تھی۔ ایک روز سوار ہو کر آئی تو حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر کے پاس اتر گئی۔ پھر میں نے وہیں نماز پڑھی۔ اس وقت اس جنگل میں کوئی پکارنے والا اور جواب دینے والا نہ تھا۔ میں نے نماز سے فارغ ہو کر کہا السلام علیکم۔ پس میں نے سلام کا جواب زمین کے نیچے سے نکلتا سنا۔ میں اسے ایسا پہچانتا ہوں۔ جیسا یہ پہنچاتا ہوں کہ اللہ نے مجھے پیدا کیا ہے اور جیسا رات اور دن کو پہنچاتا ہوں۔ یہ سن کر میرے بدن کا ہر رونگٹا کھڑا ہو گیا۔

بیہقی نے بروایت واقدی نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ (۲) ہر سال شہدائے احد کی زیارت کیا کرتے تھے۔ جب آپ شعب میں پہنچے تو بآواز بلند فرماتے:

سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار۔ تم پر سلام بدلے اس کے تم ثابت رہے پس خوب ملا پچھلا گھر۔

پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ بھی ہر سال ایسا ہی کرتے رہے۔ پھر حضرت عمر بن الخطاب او پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہما بھی ہر سال اسی طرح کرتے رہے۔ اور حضرت فاطمہ (۳) بنت رسول اللہ ﷺ ان کی

(۱) وفاء الوفاء جزء ثانی، ص ۱۱۲۔

(۲) اس حدیث کو علامہ سمودی نے یوں نقل کیا ہے: روی ابن شہ عن عباد بن ابی صالح ان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی قبور الشهداء باحد علی راس کل حول۔ الحدیث۔ اس روایت میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذکر بعد مذکور ہے کہ جب حضور معاویہ بن ابی سفیان حج کرنے آئے تو وہ بھی شہداء احد کی زیارت کو تشریف لے گئے۔ (وفاء الوفاء جزء ثانی، ص ۱۱۳)

(۳) وفاء الوفاء جزء ثانی، ص ۱۱۳ میں ہے:

عن ابی جعفر ان فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانت تزور قبر حمزہ رضی اللہ عنہ ترمہ وتصلحہ وقد تعلمتہ بحجر۔ حضرت ابو جعفر سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہ الزہراء بنت رسول اللہ ﷺ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک کی زیارت کیا کرتی تھیں۔ اسے مرمت کرتیں اور سنوارتیں اور ایک پتھر کے نشان سے اسے معلوم کرتیں۔

زیارت کو آئیں اور دعا فرمائیں۔ اور حضرت سعد بن ابی وقاص ان کو سلام کہتے۔ پھر اپنے یاروں سے فرماتے کہ تم ایسے لوگوں کو سلام کیوں نہیں کہتے جو تمہارے سلام کا جواب دیتے ہیں۔

اور حضرت فاطمہ خزاہیہ بیان کرتی ہیں کہ ”مجھے شہدائے احد کی قبروں میں سورج غروب ہو گیا اور میرے ساتھ میری بہن تھی۔ میں نے اس سے کہا آؤ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر پر سلام عرض کریں۔ وہ بولی اچھا۔ پس ہم آپ کی قبر مبارک پر ٹھہر گئیں۔ اس وقت وہاں کوئی انسان نہ تھا۔ ہم نے یوں عرض کیا: السلام علیک یا عم رسول اللہ (اے رسول اللہ کے چچا آپ پر سلام) ہم نے اس کے جواب میں سنا وعلیکم السلام ورحمہ اللہ۔

اور بیہقی نے کہا کہ خبر دی ہم کو حافظ ابو عبد اللہ نے کہ سنا میں نے ابو علی حمزہ بن محمد علوی کو کہ سنا میں نے ہاشم بن محمد عمری کو کہتے تھے میرے والد مجھے مدینہ منورہ میں جمعہ کے دن طلوع فجر اور سورج کے درمیان شہیدوں کی قبروں کی زیارت کو لے گئے۔ میں آپ کے پیچھے پیچھے چلتا تھا۔ جب ہم مقبروں کے پاس پہنچے تو میرے والد نے بآواز بلند کہا۔ سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقبی الدار (تم پر سلام بدلے اس کے کہ تم ثابت رہے پس خوب ملا پچھلا گھر) جواب آیا وعلیکم السلام یا ابا عبد اللہ۔ میرے والد نے میری طرف دیکھ کر کہا بیٹا! کیا تو نے جواب دیا ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ پس آپ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے اپنے دائیں طرف کر لیا اور ان کو دوسری بار سلام کہا۔ اس دفعہ بھی سلام کا جواب آیا۔ یہاں تک کہ تیسری دفعہ بھی ایسا ہی ہوا۔ پس میرے والد سجدہ شکر میں گر پڑے۔ بوجہ اختصار ہم یہاں زیادہ بیان نہیں کر سکتے۔

(شرح الصدور باب زیارة القبور و علم الموتی بزوارہم)

شیخ الاسلام علامہ سمودی تحریر فرماتے ہیں:

انا نعقد ثبوت الادراکات کالعلم والسمع لسانر الموتی فضلا عن الانبیاء ونقطع يعود الحیاء لکل میت فی قبرہ کما ثبت فی السنہ ولم یثبت انہ بموت بعد ذلک موتہ ثانیہ بل ثبت نعیم القبر وعذابه وادراک ذلک من الاعراض المشروطہ بالحياء لکن یکفی فیہ حیاہ جزء يقع بہ الادراک فلا یتوقف علی البنیہ کما زعم المعتزلہ. (وفاء الوفاء، جزء ثانی، ص ۳۰۷)

ہم اعتقاد رکھتے ہیں کہ ادراکات مثل علم اور سماع کے تمام موتی (انبیاء کا تو کیا ذکر) کے لئے ثابت ہیں اور ہمیں قطعاً معلوم ہے کہ ہر میت کے لئے قبر میں حیات عود کرتی ہے جیسا کہ حدیث میں ثابت ہے اور یہ ثابت نہیں کہ اس کے بعد دوسری بار موت آتی ہے بلکہ قبر کا عذاب و نعیم ثابت ہے۔ اور اس کا ادراک ان اعراض میں سے ہے۔ جن کیلئے حیات شرط ہے لیکن اس میں ایک جزو کی حیات کافی ہے کہ جس سے ادراک ہو سکے۔ پس یہ ادراک بدن پر موقوف نہیں جیسا کہ معتزلہ نے گمان کیا ہے۔

اسی کے مطابق شیخ عبدالحق دہلوی نے بدیں الفاظ تحریر فرمایا ہے۔ ”بدانکہ تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد در اند بہ ثبوت ادراکات مثل علم و سمع مرسأراً موات را از احاد بشر خصوصاً انبیاء علیہم السلام قطع میکنیم بعود حیات مرہر میت را در قبر چنانکہ در احادیث ورود یافتہ است۔ و وارد شدہ کہ بعد از عود حیات در قبر بار دیگر موت عود مے کند بلکہ نعیم قبر و عذاب آنرا تا قیام ادراک مے کند“ (جذب القلوب، مطبوعہ کلکتہ، ص ۲۸۵)

سوال:

جب ہم کسی مسلمان کی قبر پر جا کر سلام و کلام عرض کرتے ہیں تو وہ کس طرح سنتا اور جواب دیتا ہے۔ کیا اس کی روح سنتی ہے اور جواب دیتی ہے یا اس کا بدن یادوں؟

جواب:

زندگی کی حالت میں سماع روح کا کام ہوتا ہے اور بدن فقط آلہ ہوتا ہے۔ چنانچہ علامہ ابن قیم نے یوں لکھا ہے:

فالنفس هی الحاسہ المدركہ وان لم تکن محسوسہ فالاجسام والاعراض محسوسہ والنفس محسہ بها وہی القابلہ لاعراضها المتعاقبہ علیہا من الفضائل والردائل کقبول الاجرام لاعراضها المتعاقبہ علیہا وہی المحترکہ باختیارها المحرکہ للبدن قسراً وقہراً وہی موثرہ فی البدن متاثرہ بہ تالم وتلذذ و تفرح وتحزن و ترضی وتغضب وتنعم وتیاس وتحب وتکرہ وتذکرہ وتنسی وتصدعہ وتنزل وتعرف وتنکرو آثارها ادل الدلائل علی وجودها کما ان آثار الخالق سبحانه دالہ علی وجودہ وعلی کمالہ

marfat.com

Marfat.com

فان دلالة الاثر على موثره ضروريه وتأثيرات النفوس بعضها في بعض امر
لا ينكره ذو حس سليم ولا عقل مستقيم ولا سيما عند تجردها نوع تجرد
عن العلائق والعوائق البدنيه فان قواها تنضاعف وتزايد بحسب ذلك ولا
سيما عند مخالفه هواها وحملها على الاخلاق العاليه من العفه والشجاعه
والعدل والسخاء وتجنبها سفاف الاخلاق ورذائلها وسافلها.

(کتاب الروح ص ۳۳۸)

روح ہی احساس و ادراک کرنے والی ہے اگرچہ خود محسوس نہیں ہوتی۔ پس اجسام اور
اعراض محسوس ہیں اور روح ان کو احساس کرنے والی ہے اور روح ہی ان فضائل و
رذائل کو قبول کرنے والی ہے جو اس پر پے در پے آتے ہیں جیسا کہ اجسام ان اعراض
کو قبول کرنے والے ہیں۔ جو ان پر پے در پے آتے ہیں اور روح ہی اپنے اختیار
سے متحرک اور بدن کو بزور و قہر حرکت دینے والی ہے اور روح ہی بدن میں موثر اور
بدن سے متاثر ہونے والی ہے اور الم و لذت پاتی ہے اور خوش و غمگین ہوتی ہے اور
راضی اور غصے ہوتی ہے اور راحت ورنج اٹھاتی ہے اور پسند و ناپسند کرتی ہے اور یاد
فراموش کرتی ہے اور چمکتی اور اترتی ہے اور شناسا و ناشنا ہوتی ہے اور اس کے آثار
اس کے وجود پر سب سے بڑی دلیل ہے جیسا کہ خالق سبحانہ کے آثار اس کے وجود اور
کمال پر دلالت کرنے والے ہیں۔ کیونکہ اثر کی دلالت موثر پر ضروری ہے۔ اور
روحوں کی ایک دوسرے میں تاثیریں ایسی ہیں کہ حس سلیم اور عقل مستقیم ان سے
بالخصوص علائق و عوائق بدنہ سے ایک طرح کے تجرد کے وقت انکار نہیں کر سکتی۔ کیونکہ
روحوں کے قوی تجرد کے مطابق بڑھ جاتے ہیں۔ خصوصاً جبکہ وہ اپنی خواہشوں کے
مخالفت کریں اور عالی اخلاق یعنی عفت اور شجاعت اور عدل اور سخاوت کو اختیار
کریں۔ اور ذیل و حقیر و پست اخلاق سے بچیں۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ روح کو جس قدر تجرد ہوگا اتنے میں اس کے قوی ترقی کریں گے۔ اسی
واسطے جب موت سے روح کو کمال تجرد حاصل ہو جاتا ہے۔ تو اس کے قوی میں حیرت انگیز ترقی ہو جاتی ہے۔

marfat.com

Marfat.com

ابن حزم ظاہری نے لکھا ہے کہ موت کے بعد روح کا ادراک پہلے سے زیادہ صحیح اور اس کا علم پہلے سے زیادہ کامل ہوتا ہے اور اس کی حیات جو حس و حرکت ارادہ یہ ہے وہ بدستور پہلے سے اکمل حالت میں باقی رہتی ہے۔ جیسا کہ پہلے آچکا ہے پس موت کے بعد روح کی قوت سمع حالت حیات سے نہایت زیادہ ہوتی ہے۔ اس سے انکار کرنا محض مکابرہ ہے۔ ہاں بدن یا بعض اجزاء بدن سے روح کو ایک طرح کا تعلق رہتا ہے۔ جس کی کیفیت بیان نہیں ہو سکتی۔ اللہ تعالیٰ نے یہ عادت جاری کر دی ہے کہ جب کوئی شخص کسی کی قبر پر جا کر سلام و کلام عرض کرتا ہے تو اس کی روح خواہ اعلیٰ علیین میں ہو اس تعلق و اتصال کے سبب اسے سن لیتی ہے اور جواب دیتی ہے۔ سماع موتے سے یہی ہماری مراد ہے۔ انبیاء کرام اور شہدائے عظام چونکہ زندہ بہ حیات جسمانی ہیں اس لئے ان کی رو میں بوساطت بدن سنتی اور جواب دیتی ہیں۔

چنانچہ علامہ زرقانی (شرح مواہب لدنیہ مقصد عاشر ثانی فی زیارة قبر الشریف جزء ثامن ص ۳۰۸) میں تحریر فرماتے ہیں:

الرد من الانبياء رد حقیقی بالروح والجسد بجملة ولا كذلك الرد من غیر الانبياء والشهداء فلیس بحقیقی وانما هو بواسطه التمكن من الرد مع کون ارواحهم لیست فی اجسادهم وسواء الجمعه وغیرها علی الاصح لکن لا مانع ان الاتصال فی الجمعه والیومین المکتفین به القوی من الاتصال فی غیرها من الایام.

سلام کا جواب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے حقیقی ہے جو روح اور بدن کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور انبیاء و شہداء کے سوا اور مومنوں کی طرف سے (عموماً) ایسا نہیں۔ کیونکہ وہ حقیقی نہیں بلکہ تو وہ جسم کے ساتھ روح کے اتصال کے باعث ہوتا ہے۔ کیونکہ روح و جسم کے درمیان ایک اتصال ہوتا ہے جس کے باعث مومن سلام کا جواب دینے پر قادر ہوتے ہیں اگرچہ ان رو میں انکے بدنوں میں نہیں ہوتیں۔ اور بنا بر قول اصح جمعہ وغیرہ سب دن برابر ہیں۔ لیکن اس سے انکار کرنے کی کوئی وجہ نہیں کہ یہ اتصال جمعہ کے دن اور جمعہ سے ایک دن آگے اور ایک دن پیچھے اور دنوں سے زیادہ قوی ہوتا ہے۔

اور یہاں اتنا اور کہہ دینا کافی ہے کہ قبر میں اعادہ روح کے وقت ہر میت کا سنا اور جواب دینا روح اور بدن دونوں کے ساتھ ہوتا ہے۔

سوال:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سماع موتی سے انکار کرتی ہیں۔ چنانچہ صحیح بخاری (کتاب

المغازی) میں ہے:

عن ابن عمر قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قليب بدر فقال هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا انهم الان يسمعون ما اقول فذكر لعائشه فقالت انما قال النبي صلى الله عليه وسلم انهم الان ليعلمون ان الذي كنت اقول لهم هو الحق ثم قراءت انك لا تسمع الموتى حتى قراءت الاية.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ بدر کے کنوئیں پر ٹھہر گئے اور فرمایا کیا تم نے سچ پایا جو تم سے تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا۔ پھر فرمایا بے شک اب وہ سنتے ہیں جو میں کہتا ہوں۔ یہ حدیث ابن عمر جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں ذکر کی گئی تو آپ نے فرمایا کہ نبی ﷺ نے تو یوں فرمایا تھا کہ اب وہ بے شک جانتے ہیں کہ جو کچھ میں ان سے کہتا تھا وہ درست ہے۔ پھر حضرت صدیقہ نے یہ آیت پڑھی انک لا تسمع الموتى۔ آخر تک۔

جواب:

حضرت ابن عمر اور حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہما ہر دو حاضر موقعہ نہ تھے۔ اگرچہ دیگر صحابہ کرام کی روایتیں حضرت ابن عمر کی روایت کے موافق ہیں اور ان میں سے بعضے مثلاً حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہم اس موقع پر حاضر بھی تھے۔ مگر چونکہ صحابی کی حدیث مرسل مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔ اس لئے محض حضور و غیبت کی بنا پر ہم ایک روایت کو دوسری پر ترجیح نہیں دے سکتے۔ توضیح مطلب کے لئے دو اور روایتیں ذیل میں نقل کی جاتی ہیں۔

۱. عن ابی طلحہ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر یوم بدر باربعہ وعشرین رجلاً من صنادید قریش ليقذفوا فی طوی من اطواء بدر خبیث

marfat.com

Marfat.com

مخبت وکان اذا ظهر علی قوم اقام بالمرصه ثلاث لیل فلما کان بدر
 الیوم الثالث امر براحلته فشد علیها رحلها ثم مشی واتبعه اصحابه وقالوا
 ما نری ینطلق الا لبعض حاجته حتی قام علی شفه الرکی فجعل ینادیهم
 باسمائهم واسماء آبائهم یا فلان بن فلا ویافلان بن فلان ایسرکم انکم
 اطعتم اللہ ورسولہ فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حق فهل وجدتم ما وعد
 ربکم حقا قال فقال عمر یا رسول اللہ ما تکلم من اجساد لا ارواح لها
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمد بیدہ ما انتم
 باسمع لما اقول منهم قال فتاده احيائهم اللہ حتی اسمعهم قوله توبیخا
 وتصغیرا ونقمه وحسره وندما. (صحیح بخاری، کتاب المغازی)

حضرت ابو طلحہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے جنگ بدر کے دن سرداران قریش
 میں سے چوبیس کے لئے حکم دیا پس وہ بدر کے کنوؤں میں سے ایک پلید و پلید کنندہ
 کنوئیں میں ڈال دیے گئے۔ جب حضور اقدس ﷺ کسی قوم پر غالب آتے تو
 میدان جنگ میں تین روز قیام فرمایا کرتے۔ لہذا جب بدر میں آپ کو تیسرا روز ہوا تو
 سواری پر کجاوہ باندھنے کا حکم دیا۔ پس کجاوہ کس دیا گیا۔ پھر آپ روانہ ہوئے اور آپ
 کے اصحاب آپ کے پیچھے چلے اور کہنے لگے ہمارے خیال میں تو حضور کسی حاجت
 کے لئے چلے ہیں۔ یہاں تک کہ آپ اس کنوئیں کے کنارے پر کھڑے ہو گئے اور
 ان مردوں کو ان کے نام اور ان کے باپ دادوں کے نام لے کر یوں پکارنے لگے
 اے فلاں بیٹے فلاں کے اے فلاں بیٹے فلاں کے کیا تم اس بات سے خوش ہو کہ تم خدا
 و رسول ﷺ کی فرمانبرداری کرتے بے شک ہم نے تو راست و درست پایا جو اللہ
 نے ہم سے وعدہ کیا تھا۔ کیا تم نے سچ پایا جو تمہارے رب نے تم سے وعدہ کیا تھا۔ یہ
 سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ آپ ان جسموں سے کیا باتیں
 کرتے ہیں جن میں روہیں نہیں۔ آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے دست
 قدرت میں میری جان ہے کہ تم میری بات کو ان سے زیادہ نہیں سنتے۔ حضرت قتادہ

نے (جو اس حدیث کے راویوں میں سے ہیں) کہا کہ اللہ نے ان کو زندہ کر دیا یہاں تک کہ ان کو آپ کا قول سنا دیا تھا کہ ان کو سرزنش ذلت قہمت اور حسرت و ندامت ہو۔

۲. حدثنا عبد اللہ حدثنی ابی ثنا عفان ثنا حماد عن ثابت عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک قتلی بدر ثلاثہ ایام حتی جیفوا ثم اتاہم فقام علیہم فقال یا امیہ بن خلف یا اباجہل بن ہشام یا عتبہ بن ربیعہ یا شیبہ بن ربیعہ هل وجدتم ما وعدکم ربکم حقا فانی قد وجدت ما وعدنی ربی حقا قال فسمع عمر صوته فقال یا رسول اللہ اتنادیہم بعد ثلاث وھل یسمعون یقول اللہ عزوجل انک لا تسمع الموتی فقال والذی نفسی بیدہ ما انتم باسمع منهم ولکنہم لا یستطیعون ان یجیبوا۔

حدیث بیان کی ہم کو عبد اللہ نے کہ حدیث بیان کی مجھ کو میرے باپ نے کہ حدیث بیان کی ہم کو عفان نے کہ حدیث بیان کی ہم کو حماد نے ثابت سے اور ثابت نے حضرت انس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کے مقتولوں کو تین دن پڑا رہنے دیا یہاں تک کہ وہ مردار بن گئے۔ پھر آپ ان کے پاس تشریف لائے اور کھڑے ہو کر یوں خطاب فرمایا اے امیہ بن خلف اے ابوجہل بن ہشام اے عتبہ بن ربیعہ اے شیبہ بن ربیعہ کیا تم نے سچ پایا جو تمہارے رب نے تم سے وعدہ کیا تھا۔ کیونکہ میں نے راست و درست پایا۔ جو میرے رب نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کی یہ آواز سن کر عرض کی یا رسول اللہ کی آپ تین دن کے بعد ان کو پکارتے ہیں اور کیا وہ سنتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے۔ ”تحقیق تو نہیں سنا سکتا مردوں کو“ آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے کہ تم ان سے زیادہ نہیں سنتے ہو لیکن وہ جواب نہیں دے سکتے۔

(مسند امام احمد بن حنبل، جزء ثالث، ص ۲۸۷)

روایات بالا سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آیت میں موتے کو اس کے حقیقی معنی یعنی مردہ بدن پر محمول فرماتی ہیں۔ لہذا گوش بدن کے ساتھ سماع سے انکار کرتی ہیں۔ بنا بریں

روایت ابن عمر میں حضرت صدیقہ کے قول میں دو احتمال ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ آپ نے حدیث میں تاویل کی۔ جس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت وہ کفار مردہ نہ تھے۔ بلکہ بوجہ اعادۂ روح زندہ تھے۔ جیسا کہ حضرت قتادہ کے قول سے ظاہر ہے اس لئے وہ اس وقت گوش بدن کے ساتھ سن رہے تھے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کو روایت لے علمون کسی دوسرے صحابی سے پہنچی۔ اس صورت میں بھی یہ روایت حضرت ابن عمر کی روایت کے منافی نہیں کیونکہ علم عموماً سماع کے بعد حاصل ہوا کرتا ہے۔ مگر حضرت صدیقہ نے اسے آیت قرآنی کے منافی خیال کر کے راوی کی غلطی پر محمول فرمایا اور لے علمون کو صحیح تصور کیا کیونکہ علم روح کا وصف ہے۔ لیکن اس اجتہاد میں وہ مصیب نہ تھیں۔ کیونکہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیقہ والی دلیل حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں پیش کی جیسا کہ روایت ابو طلحہ اور روایت انس سے ظاہر ہے تو حضور نے قسم کھا کر فرمایا کہ تم ان سے زیادہ نہیں سنتے۔ یعنی جس طرح تم گوش بدن سے سنتے ہو اسی طرح وہ بھی گوش بدن سے سن رہے ہیں۔ مگر وہ ایسا جواب نہیں دے سکتے۔ کہ جسے جن وانس سنیں۔ حضرت ابن عمر کی روایت میں سماع کے ساتھ جو الان (اب) کی قید ہے اس سے پایا جاتا ہے کہ وہ وقت ان کفار کا سوال کا تھا۔

کیونکہ ایک روایت میں ہے کہ مردے موت کے بعد سات روز تک ابتلاء میں رہتے ہیں۔ چنانچہ حیوۃ الحیون للدمیری۔ (جزء ثانی، ص ۷۷) میں ہے:

روی احمد عن طائوس فی کتاب الزہد انه قال ان الموتی یفتنون فی قبورہم سبعۃ ایام فکانوا یستحبون ان یطعم عنہم تلک الایام۔

امام احمد نے کتاب الترہد میں حضرت طاؤس (۱) سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مردے سات دن اپنی قبروں میں آزمائش میں ڈالے جاتے ہیں۔ اس لئے صحابہ کرام سات دن میت کی طرف سے کھانا کھانے کو مستحب جانتے تھے۔

امام نووی شافعی حدیث زیر بحث کے تحت میں یوں تحریر فرماتے ہیں:

قال المازری قال بعض الناس المیت یسمع عملاً بظاهر هذا الحدیث ثم انکره المازری وادعی ان هذا خاص فی هؤلاء ورد علیہ القاضی عیاض

(۱) حضرت طاؤس رضی اللہ عنہ تابعی ہیں۔ ۱۰۶ھ میں یوم ترویہ سے ایک روز پہلے مکہ شریف میں بحالت حج آپ کا انتقال فرمایا۔ آپ نے چالیس حج کئے اور مستحب الدعوات تھے۔

وقال يحمل سماعهم على ما يحمل عليه سماع الموتى في احاديث عذاب القبر و فتنه التي لا مدفع لها وذلك باحيائهم او احياء جزء منهم يعقلون به ويسمعون في الوقت الذي يريد الله. هذا كلام القاضي وهو الظاهر المختار الذي تقتضيه احاديث السلام على القبور. والله اعلم.

مازری نے کہا کہ اس حدیث کے ظاہر پر عمل کر کے بعض لوگوں نے کہا کہ مردہ سننا ہے۔ پھر مازری نے اس سے انکار کر دیا اور دعویٰ کیا کہ یہ سننا ان کفار سے خاص تھا۔ اور قاضی عیاض (متوفی ۵۴۴ھ) نے مازری کی تردید کی اور کہا کہ ان کفار کا سننا اسی پر محمول ہوگا کہ جس پر سماع موتے عذاب قبر اور اٹل فتنہ قبر کی حدیثوں میں محمول ہوتا ہے اور قبر میں سننا مردوں کے زندہ کرنے یا ان کے کسی جزء کے زندہ کرنے سے ہوتا ہے جس سے وہ سمجھ لیتے ہیں اور سن لیتے ہیں جس وقت اللہ تعالیٰ چاہتا ہے۔ یہ قاضی کا کلام ہے۔ اور یہی ظاہر و مختار ہے جسے قبروں پر سلام کی حدیثیں چاہتی ہیں۔ واللہ اعلم۔ (شرح مسلم للنووی، مطبوعہ انصاری دہلی، جلد ثانی، ص ۳۸۷)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ کا قول بالکل درست ہے۔ پس تقریر بالا سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اگر انکار تھا تو سماع جسمانی سے جو گوش بدن کے ساتھ ہو ورنہ روح کے سماع سے تو کسی کو بھی کسی وقت انکار نہیں۔ خود حضرت صدیقہ سماع روحانی کے ثابت کرنے والی حدیثیں روایت فرماتی ہیں۔ چنانچہ آپ کی روایت سے یہ حدیث پہلے آچکی ہے کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی قبر کی زیارت کو جاتا ہے۔ اور وہاں بیٹھتا ہے تو اس سے میت کا دل بہلتا ہے اور جب تک وہاں سے نہ اٹھے مردہ اس کا جواب دیتا ہے۔ اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور اقدس ﷺ سے میری شب نوبت ہوتی تو حضور رات کے اخیر حصے میں بقیع کی طرف نکل جاتے اور وہاں پہنچ کر یوں خطاب فرماتے:

السلام علیکم دار قوم مومنین۔ سلام تم پر اے مومن گھر والو۔

علاوہ ازیں ترمذی شریف میں ابن ابی ملیکہ تابعی کی روایت سے مذکور ہے کہ جب حضرت عائشہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حقیقی بھائی حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کا انتقال مقام حبشی (۱) میں ہوا تو ان کو مکہ معظمہ میں لا کر جنت المعلیٰ میں دفن کر دیا گیا۔ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا مدینہ منورہ سے مکہ مشرفہ میں حج کو آئیں۔ تو اپنے بھائی کی قبر پر زیارت کو گئیں۔ اور وہاں تمیم بن نوریہ کے دو شعر (جو اس نے اپنے بھائی مالک بن نوریہ کے مرثیہ میں کہتے تھے۔) پڑھ کر یوں خطاب فرمایا:

واللہ لو حضرتک مادفت الا حیث مت
ولو شہدتک مازدتک۔

خدا کی قسم اگر میں آپ کے انتقال کے وقت حاضر ہوتی
تو آپ وہیں دفن کئے جاتے جہاں آپ کا انتقال ہوا۔
اور اگر میں آپ کے انتقال کے وقت آپ کے پاس ہوتی
تو آپ کی زیارت کو نہ آتی۔

حضرت صدیقہ کا یہ فرمانا کہ آپ مکان موت میں دفن ہوتے اس لئے تھا کہ مکان موت سے نقل کرنا خلاف سنت ہے۔ اور زیارت کو نہ آنا اس لئے فرمایا کہ زیارت قبر کو جانا عورتوں کے لئے کوئی واجب امر نہیں ہے۔ پس اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سماع روحانی کی ضرورت قائل تھیں ورنہ آپ بھائی کی قبر پر اس طرح خطاب نہ فرماتیں۔

ناظرین کو بیان بالا کی روشنی میں معلوم ہو گیا کہ آیہ انک لا تسمع الموتی اور وما انت بسمع من فی القبور سماع موتی کے منافی نہیں یہاں مزید توضیح کے لئے ان کی تفسیر کے متعلق کچھ لکھا جاتا ہے:

اِنَّا لَا نَسْمَعُ الْمَوْتِی وَلَا نَسْمَعُ الدُّعَاءَ اِذَا
وَلَوْ اَمْذَبِرْنِیۡ مَا اَنْتَ بِهٰدِی الْعَمٰی عَنْ
صَلٰتِهِمْ اِنْ نَسْمَعُ اِلَّا مَنْ یُّؤْمِنُ بِاٰیٰتِنَا فَهُمْ
مُسْلِمُوْنَ (نمل: ۸۰، ۸۱)

تو نہیں سنا سکتا مردوں کو اور نہیں سنا سکتا بہروں کو پکار
جب پھر میں پیٹھ دے کر اور تو نہ دکھلا سکے اندھوں کو
جب راہ سے بچلیں۔ تو تو سنا تا ہے اس کو جو یقین رکھتا
ہو ہماری باتوں پر سو وہ حکم بردار ہیں۔

وَمَا یَسْتَوِی الْاَعْمٰی وَالْبَصِیۡرُ وَلَا الظُّلُمٰتُ
وَلَا النُّوْرُ وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحَرُوْرُ وَمَا
یَسْتَوِی الْاَحْیَاءُ وَلَا الْاَمْوَاتُ اِنَّ اللّٰهَ یَسْمَعُ
مَنْ یَّشَآءُ وَمَا اَنْتَ بِسَمِیْعٍ مِّنْ فِی
الْقُبُوْرِ اِنْ اَنْتَ اِلَّا نَذِیْرٌ (فاطر: ۹۱، ۲۳)

اور برابر نہیں اندھا اور دیکھتا اور نہ اندھیرا اور نہ اجالا
اور نہ سایہ اور نہ لو اور برابر نہیں جیتے اور نہ مردے۔ اللہ
سناتا ہے جس کو چاہے اور تو نہیں سنانے والا قبر میں
پڑوں کو تو تو یہی ہے ڈر کی خبر پہنچانے والا۔

(۱) حبشی مکہ مشرفہ سے ۶ میل کے فاصلے پر ایک پہاڑ کا نام ہے۔ کذا فی معجم البلدان 'لہا قوت الحموی۔

ان آیتوں میں مردوں اور قبر میں پڑوں سے مراد بطریق مجاز کفار ہیں اور سابق اس پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اُمّی سے مراد کافر اور بصیر سے مراد مومن ہے۔ اور اندھیرے سے مراد کفر اور نور سے مراد ایمان ہے اور سایہ سے مراد بہشت اور لو سے مراد دوزخ ہے اور زندوں سے مراد مومن اور مردوں سے مراد کفار ہیں۔ پس من فی القبور سے مجازاً کفار مراد ہیں اور نفی سماع سے مراد سماع قبول و انتفاع کی نفی ہے۔ پس مطلب یہ ہوا کہ کفار وعظ و نصیحت سے فائدہ نہیں اٹھاتے جس طرح کہ مردے فائدہ نہیں اٹھاتے کیونکہ ان کے لئے فائدہ اٹھانے کا وقت دنیوی زندگی ہی تھی۔ موت کے بعد ماننے سے کچھ فائدہ نہیں۔

تفسیر مدارک میں انک لا تسمع الموتی کے تحت میں ہے:

لما كانوا لا يعون ما يسمعون ولا به ينفعون چونکہ کفار جو کچھ سنتے تھے اسے یاد نہ رکھتے تھے اور نہ
شہوا بالموتی۔ اس سے فائدہ اٹھاتے تھے اس لئے مردوں کے

ساتھ تشبیہ دیئے گئے۔

علامہ شیخ محمد طاہر صدیقی حنفی (متوفی ۹۸۱ھ) مجمع البحار میں لکھتے ہیں:

انک لا تسمع الموتی ای لا تقدرا ان توفق تو کفار کو قبول حق کی توفیق نہیں دے سکتا۔
الکفار لقبول الحق۔

علامہ ابن قیم نے مقتولین بدر کی بحث میں یوں تحریر کیا ہے:

واما قوله تعالى وما انت بسمع من في القبور فسياق الاية يدل على ان
المراد منها ان الكافر الميت القلب لا تقدر على اسماعه اسماعا ينتفع به
كما ان من في القبور لا تقدر على اسماعهم اسماعا ينفعون به ولم يرد
سبحانه ان اصحاب القبور لا يسمعون شيئا البته كيف وقد اخبر النبي صلى
الله عليه وسلم انهم يسمعون خفق نعال المشيعين واخبر ان قتلى بدر
سمعوا كلامه وخطابه وشرع السلام عليهم بصيغته الخطاب للحاضر الذي
يسمع واخبر ان من سلم على اخيه المومن رد عليه السلام وهذه الاية
نظير قوله انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم المدعا اذا ولوا مدبرين.
وقد يقال نفى اسماع الصم مع نفى اسماع الموتى يدل على ان المراد
عدم اهليه كل منهما للسمع وان قلوب هؤلاء لما كانت ميتة صماء كان

اسماعھا ممتعا بمنزلہ خطاب المیت والاصم وهذا حق ولكن لا ينفي
اسماع الارواح بعد الموت اسماع توبيخ وتقريع بواسطه تعلقها بالابدان
فی وقت ما لهذا غير الاسماع المنفی واللہ اعلم. وحقيقه المعنى انک لا
تستطيع ان تسمع من لم يشاء اللہ ان يسمعه ان انت الا ندير ای انما جعل
اللہ لک الاستطاعه على الانذار الذى کلکک اياه لا على اسماع من لم
شاء اللہ اسماعه.

آیت وما انت بسمع من فی القبور کا سیاق دلالت کرتا ہے۔ کہ اس سے مراد
یہ ہے کہ آپ مردہ دل کافر کو ایسا سنانا نہیں سنا سکتے جس سے وہ فائدہ اٹھائے جیسا کہ
آپ مردوں کو ایسا سنانا نہیں سنا سکتے۔ جس سے وہ فائدہ اٹھائیں۔ اللہ پاک کی یہ مراد
نہیں کہ اہل قبور کوئی شے بالکل سنتے ہی نہیں۔ یہ مراد کیونکر ہو سکتی ہے حالانکہ نبی ﷺ
نے خبر دی ہے کہ مردے جنازے والوں کے جوتوں کی آواز سن لیتے ہیں اور آپ
نے خبر دی ہے کہ جنگ بدر کے مقتولین نے آپ کا کلام و خطاب سنا اور آپ نے اہل
قبور پر سلام کا حکم دیا جس طرح حاضر کو جو سنتا ہو خطاب کیا جاتا ہے۔ اور آپ نے خبر
دی ہے کہ جو شخص اپنے مومن بھائی کی قبر پر سلام کہتا ہے وہ اس کے سلام کا جواب دیتا
ہے۔ یہ آیت دوسری آیت (انک لا تسمع الموتی) کی نظیر ہے اور کبھی کہا جاتا
ہے کہ بہروں کو سنانے کی نفی مردوں کو سنانے کی نفی کے ساتھ مل کر دلالت کرتی ہے کہ
مراد یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک سننے کی اہلیت نہیں رکھتا۔ کفار کے دل چونکہ
مردہ اور سخت ٹھوس ہیں ان کا سنانا ممتنع بمنزلہ مردے اور بہرے کے خطاب کے ہے۔
یہ درست ہے مگر اس سے اس اسماع (سنانے) کی نفی نہیں ہو سکتی جو روحوں کے بواسطہ
تعلق (۱) بدن کسی وقت تو بیخ و ملامت کے لئے کیا جاتا ہے۔ یہ اسماع اور ہے اور
اسماع منفی اور ہے۔ واللہ اعلم۔ اور آیت کے حقیقی معنی یہ ہیں کہ آپ نہیں سنا سکتے اس

(۱) ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے خطاب کے وقت مقتولین بدر بوجہ اعادہ روح زندہ تھے اور
انہوں نے گوش بدن سے آپ کا کلام سنا۔

شخص کو جسے اللہ نہ سنانا چاہے آپ تو نذیری ہی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ کو انداز کے ساتھ مکلف کیا ہے اور اسی کی استطاعت دی ہے نہ کہ اسماع کی ایسے شخص کو جس کا اسماع اللہ نے نہیں چاہا۔ (کتاب الروح ص ۱۷)

پس ثابت ہوا کہ ان آیتوں میں اسماع خاص (سماع انتفاع) کی نفی ہے نہ کہ مطلق سماع کی۔ اگر سابق و سیاق سے قطع نظر کر کے سماع مطلق کی نفی تسلیم کر لی جائے۔ تو ہم کہیں گے کہ یہ نفی مردوں اور قبر میں پڑوں سے ہے اور وہ کیا ہیں اجسام بے روح۔ چنانچہ شاہ عبدالقادر صاحب موضح القرآن میں زیر آیت وما انت بسمع من فی القبور لکھتے ہیں۔ ”حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کرو وہ سنتے ہیں۔ بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سن سکتا“ ان آیتوں کی تاویل میں علمائے کرام کے اور اقوال بھی ہیں جو نظر باختصار یہاں نقل نہیں کئے گئے۔

قصہ بدر سے ملتے جلتے دو اور قصے خود کلام اللہ شریف میں مذکور ہیں۔ اور وہ یہ ہیں:

۱. وَقَالُوا يَصْلِحُ اثْنَا بِمَا تَعْدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جثيمين ۝ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَ قَوْمَ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُجِبُونَ النّٰصِحِينَ ۝ (اعراف: ۷۷، ۷۹)

اور بولے اے صالح لے آہم پر جو وعدہ دیتا ہے اگر تو بھیجا ہوا ہے پھر پکڑا ان کو زلزلے نے پھر صبح کو رہ گئے اپنے گھر میں اوندھے پڑے۔ پھر الٹا پھر ان سے اور بولا اے میری قوم میں پہنچا چکا تم کو پیغام اپنے رب کا اور بھلا چاہا تمہارا لیکن تم نہیں چاہتے۔ بھلا چاہنے والوں کو۔

ان آیتوں میں حضرت صالح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی قوم سے ان کی لاشوں کے پاس کھڑے ہو کر زندہ حاضرین کی طرح خطاب فرماتے ہیں۔ اگر وہ سنتے نہ تھے تو خطاب عبث ٹھہرتا ہے جس سے انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام یقیناً پاک و منزہ ہیں۔ اسی طرح حضرت شعیب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی قوم سے ان کے ہلاک ہونے کے بعد لاشوں کے پاس کھڑے ہو کر زندوں کی طرح خطاب فرمایا جو کلام اللہ شریف میں یوں وارد ہے:

۲. فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَ قَوْمَ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ اٰمَنَ عَلٰی قَوْمٍ کٰفِرٰیۙنَ ۝ (اعراف: ۹۳)

پھر الٹا پھر ان سے اور بولا اے قوم میں پہنچا چکا تم کو پیغام اپنے رب کے اور بھلا چاہا تمہارا رب کیا غم کھاؤں نہ مانتے لوگوں پر۔

اس آیت کی تفسیر میں علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

واخرج عبد بن حمید و ابو الشیخ عن قتادہ فتولی عنہم وقال یقوم لقد ابلغتکم رسل ربی ونصحت لکم قال ذکر لنا ان نبی اللہ شعبا اسمع قومہ وان صالحا اسمع الحدیث.

عبد بن حمید (متوفی ۲۳۹ھ) اور ابوالشیخ (متوفی ۳۵۴ھ) نے روایت کیا کہ حضرت قتادہ (متوفی ۱۱۷ھ) نے آیتہ فتولی عنہم کی تفسیر میں فرمایا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ اللہ کے پیغمبر شعیب نے اپنی قوم کو سنا دیا اور حضرت صالح نے اپنی قوم کو سنا دیا جیسا کہ سنا دیا اللہ کی قسم حضرت محمد ﷺ نے اپنی قوم کو۔ (درمنثور جزء ثالث ص ۱۰۳)

حضرت عبد بن حمید وہ بزرگ ہیں جنہوں نے سب سے پہلے تفسیر میں کتاب لکھی۔

(مرقات شرح مشکوٰۃ جزء اول ص ۳۴۳)

اور حضرت قتادہ تابعی ہیں جو فقہ و تفسیر و حفظ میں یگانہ روزگار ہونے کے علاوہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مقتولین بدر کے گوش بدن سے سننے کے راویوں میں سے ہیں۔

پس اے برادران اسلام! ہم قرآن کریم کی آیات بالا آپ کے آگے پیش کرتے ہیں اور ساتھ ہی عرض کرتے ہیں کہ سب سے پہلی تفسیر میں حضرت قتادہ تابعی کی روایت سے ان آیتوں کی تفسیر میں یہ امر مذکور ہے کہ ہم سے ذکر کیا گیا (ذکر کرنے والے کون؟ صحابہ و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) کہ حضرت شعیب اور حضرت صالح علی نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام نے اپنی اپنی قوموں کو (جو بوجہ نافرمانی قہر خدا سے ہلاک ہو کر سامنے پڑی تھیں) اپنا کلام سنا دیا جس طرح کہ سیدنا و مولانا محمد مصطفیٰ ﷺ نے اللہ کی قسم اپنی قوم کے مقتولین کو میدان بدر میں سنا دیا تھا اور یہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ مقتولین بدر کا سماع جسمانی تھا یعنی ان کی روحوں نے گوش بدن کے ساتھ سنا تھا جیسا کہ ہم (۱) دنیا میں سنتے ہیں اور اب یہاں ثابت ہوا کہ حضرت صالح اور حضرت شعیب علی نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام کی ہلاک شدہ قوموں کا سماع بھی جسمانی تھا اور یہ بھی پہلے آچکا ہے کہ سماع روحانی سے تو کسی کو انکار ہی نہیں۔ اب بتائیے کہ سماع موتی کا (انہی معنی میں جو بیان ہو چکے ہیں۔) اور کیا ثبوت درکار ہے۔

بر رسولان بلاغ باشد و بس

(۱) طبرانی میں مقتولین بدر کی نسبت حدیث ابن مسعود میں بن سند صحیح وارد ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا:

یسمعون کما نسمعون ولكن ولا یجیبون۔ وہ سنتے ہیں جس طرح تم سنتے ہو لیکن وہ جواب نہیں

دیتے۔ (زرقاتی علی الموابہ جزء اول ص ۳۴۳)

marfat.com

Marfat.com

عبارات فقہ پر تبصرہ:

اب ہم کتب فقہ کی ان عبارتوں سے بحث کرتے ہیں جن سے ہمارے بعض حنفی بھائی مغالطہ کھاتے ہیں اور برعکس نتائج نکالتے ہیں۔ وہ عبارتیں یہ ہیں:

۱. (ومن قال لا خیران ضربتک فعبدی حروفیات فضر بہ فہو علی الحیاء) لان الضرب اسم لفعل مولم یتصل بالبدن والایلام لا یتحقق فی المیت ومن یعذب فی القبر توضع فیہ الحیاء فی قول العامہ (وکذلک الکسوف) لانہ یرد بہ التملیک عند اطلاق ومنہ الکسوف فی الکفارہ وهو من المیت لا یتحقق الا ان بنوی بہ الستر وقیل بالفارسیہ ینصرف الی اللبس (وکذا الکلام والدخول) لان (۱) المقصود من الکلام الافہام والمیت ینافیہ والمراد من الدخول علیہ زیارۃ وبعد الموت یزار قبرہ لا ہو۔

(اور جس نے کہا دوسرے سے کہ اگر میں تجھ کو ماروں تو میرا غلام آزاد ہے۔ پس وہ دوسرا مر گیا اور اس نے اس کو مارا پس یہ قسم حیات پر مقصود ہوگی) کیونکہ ضرب نام ہے درد پہنچانے والے کے فعل کا جو بدن سے متصل ہو اور درد پہنچانا مردے میں ثابت نہیں ہوتا اور قبر میں جو عذاب دیا جاتا ہے تو اس میں عامہ مشائخ کے نزدیک حیات ڈالی جاتی ہے (اور یہی حکم ہے لباس دینے کا) کیونکہ اطلاق کے وقت اس سے مراد تملیک ہوتی ہے اور اسی سے ہے کفارہ میں لباس دینا۔ اور یہ مردے میں ثابت نہیں ہوتی مگر یہ کہ اس سے نیت ستر کی ہو اور کہا گیا ہے کہ فارسی میں یہ قسم پہنانے پر محمول ہوگی (اور ایسا ہی حکم ہے کلام اور دخول کا) کیونکہ کلام سے مقصود سمجھانا ہے اور موت اس کے منافی ہے اور دخول سے مراد اس کی زیارت ہے اور موت کے بعد اس کی قبر کی زیارت کی جاتی ہے نہ اس کی۔ (ہدایۃ باب الیمین فی الحرب والقتل وغیرہ۔)

۲. (قوله وکذا الکلام) یعنی اخا حلف لا یکلمہ اقتصر علی الحیاء فلو

(۱) مبسوط سرخسی (متوفی ۷۴۸۳ھ) میں ہے فان المقصود من الکلام الافہام وذلک لا یتحصل بعد الموت۔

(جزء تاسع، باب القضاء الیمین، ص ۸۰)

کلمہ بعد موتہ لا یحیث ان المقصود منه الافہام والموت ینافیہ فانہ لا یسمع فلا یفہم واوردانہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لاہل القلب قلب بدر ہل وجدتم ما وعد ربکم حقاً فقال عمر رضی اللہ عنہ اتکلم الموتی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ ما انتم باسمع ما قول من ہولاء او منہم واجیب بانہ غیر ثابت یعنی من جہہ المعنی والافہو فی الصحیح وذلك بسبب ان عائشہ رضی اللہ عنہا ردتہ بقولہ تعالیٰ ومام انت بسمع من فی القبور انک لا تسمع الموتی وبانہ اما قالہ علی وجہ الموعظہ للاحیاء لا لافہا مہا الموتی کما روى عن رلی رضی اللہ عنہ انہ قال السلام علیکم دار قوم مومنین واما دورکم فقد سکنت فہذا خبرکم عندنا فما خبرنا عندکم وبانہ مخصوص باولئک تضعیفاً للحسرہ علیہم لکن بقی انہ روى عنہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المیت لیسمع نعالہم اذا انصرفوا ولینظر فی کتاب الجنائز من ہذا الشرح.

(قولہ اور ایسا ہی حکم ہے کلام کا۔) یعنی جب قسم کھائے کہ اس سے کلام نہ کرے گا تو یہ قسم حیات پر مقصود ہوگی۔ پس اگر اس سے موت کے بعد کلام کرے گا تو حادث نہ ہو گا۔ کیونکہ کلام سے مقصود سمجھنا ہے اور موت اس کے منافی ہے۔ اس لئے کہ مردہ سنتا نہیں پس سمجھتا نہیں اور اس پر یہ اعتراض کیا گیا کہ حضور اقدس ﷺ نے چاہ بدر والوں سے فرمایا ”کیا تم نے راست و درست پایا جو تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا“ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ مردوں سے کلام فرما رہے ہیں؟ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے تم میرے کلام کو ان سے زیادہ نہیں سنتے ہو اور اس اعتراض کا جواب بدیں طور دیا گیا ہے کہ یہ حدیث معنی کی جہت سے ثابت نہیں ورنہ ہے تو صحیح میں۔ اور اس کا نہ ثابت ہونا اس سبب سے ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسے اللہ تعالیٰ کے قول (وما انت بمسمع من فی القبور۔ انک لا تسمع الموتی) سے رد کیا ہے۔ اور بدیں طور کہ حضور اقدس ﷺ نے اسے زندوں کے

رو
صار
آچہ
چکا

لئے نصیحت کے طور پر فرمایا نہ کہ مردوں کے سمجھانے کے لئے۔ جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ”سلام تم پر اے گھروالو! تمہاری عورتوں نے تو نکاح کر لئے اور تمہارے مال تقسیم ہو گئے اور تمہاری گھروں میں اور آباد ہو گئے۔ ہمارے پاس تمہاری خبر تو یہ ہے ہماری خبر تمہارے پاس کیا ہے۔“ اور بدیں طور کہ یہ ان کفار کے ساتھ خاص ہے تاکہ حسرت زیادہ ہو مگر یہ حدیث باقی رہ گئی کہ مردہ جنازے والوں کے جوتوں کی آواز سنتا ہے۔ جب وہ واپس آتے ہیں۔ اس کی بابت اس شرح کی کتاب الجنائز میں دیکھنا چاہئے۔ (فتح القدیر مطبوعہ مصر جزء رابع ص ۴۶۱)

۳. (إذا احتضر الرجل وجهه الى القبلة على شقه الايمن ولقن الشهادتين لقوله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتاكم شهادة ان لا اله الا الله والمراد الذى قرب من الموت).

(جب آدمی مرنے کے قریب ہو تو اسے دائیں پہلو پر قبلہ رو کر دینا چاہئے اور اسے شہادتین کی تلقین کرنی چاہئے) کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اپنے مردوں کو شہادت لا الہ الا اللہ تلقین کرو۔ اور موتے سے مراد قریب الموت ہے۔ (ہدایہ باب الجنائز)

۴. (قوله والمراد الذى قرب من الموت) مثل لفظ القتل فی قوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سلبه واما التقلين بعد الموت وهو فى القبر فقبل يعقل لحقيقه ما روينا ونسب الى اهل السنه والجماعه وخلافه الى المعتزله وقيل لا يومربه ولا ينهى عنه ويقول يا فلان يا ابن فلان اذكر دينك الذى كنت عليه فى دار الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ولا شك فيجب تعيينه وما فى الكافى من انه ان كان مات مسلما لم يحتاج اليه بعد الموت والا لم يفد يمكن جعله الصارف يعنى ان المقصود منه التذكير فى وقت تعرض الشيطان وهذا لا يفيد بعد الموت وقد يختار الشق الاول والاحتياج اليه فى حق التذكير لتثبيت الجنان للسؤال فعلى الفائده مطلقا

ممنوع نعم الفائدة الاصلية منتفيه وعندى ان مبنى ارتكاب هذا المجاز هنا عند اكثر مشائخنا هو ان الميت لا يسمع عندهم على ماصر جوابه فى كتاب الايمان فى باب اليمين بالضرب لو حلف لا يكلمه فكلمه ميتا لا يحث لانها تنعقد على ما بحيث يفهم واليتميت ليس كذلك لعدم السماع واررد قوله صلى الله عليه وسلم فى اهل القليب ما انتم باسمع لما اقول منهم واجابوا تارة بانه مرجوع عن عائشه رضى الله عنها قالت كيف يقول صلى الله عليه وسلم ذلك والله تعالى يقول وما انت بسمع من فى القبور انك لا تسمع الموتى وتارة بان تلك خصوصيه له صلى الله عليه وسلم معجزه وزاياده حسره على الكافرين وتارة بانه من ضرب المثل كما قال على رضى الله عنه ويشكل عليهم ما فى مسلم ان الميت ليسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا اللهم الا ان يخصصوا ذلك باول الوضع فى القبر مقدمه للسؤال جمعا بينه وبين الايتين فانهما يفيد ان تحقيق عدم سماعهم فانه تعالى شبه الكفار بالموتى لافاده تعدد سماعهم وهو فرع عدم سماع الموتى الا انه على هذا ينهى التلقين بعد الموت لانه يكون حين ارجاع الروح فيكون حينئذ لفظ موتاكم فى حقيقته وهو قول طائفه من المشائخ او هو مجاز باعتبار ما كان نظر الى انه الان حى اذ ليس معنى الحى الامن فى بدنه الروح وعلى كل حال يحتاج الى دليل آخر فى التلقين حاله الاحتضار.

۴۔ (تولہ اور موتے سے مراد قریب الموت ہے) جیسا کہ لفظ قتل اس حدیث میں کہ جو کسی قتل کو قتل کرے تو اس کے لئے اس کا اسباب ہے۔ رہی تلقین موت کے بعد قبر میں۔ سو کہا گیا ہے۔ کہ کرنی چاہئے کیونکہ حدیث میں موتی حقیقی معنی پر محمول ہے اور موت کے بعد تلقین اہل سنت و جماعت کی طرف منسوب ہے اور اس کا خلاف معتزلہ کی طرف منسوب ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ نہ اس کا امر کرنا چاہئے اور نہ اس سے روکنا چاہئے اور یہ یوں کرنی چاہئے۔ اے فلاں! اے بیٹے فلاں کے! یاد کر اپنے دین کو جس پر تم دنیا میں تھے یعنی گواہی اس امر کی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود بحق نہیں۔ اور

حضرت محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ لفظ موتے کا بلا دلیل اپنے حقیقی معنے سے نکالنا جائز نہیں۔ اس لئے حقیقی معنے ہی لینے چاہئیں۔ اور یہ قول جو کافی میں ہے کہ اگر مسلمان مرا تو اسے موت کے بعد تلقین کی حاجت نہیں ورنہ مفید نہیں اس کو قرینہ صارفہ بنانا ممکن ہے۔ یعنی تلقین سے مقصود یہ ہے کہ شیطان کے تعرض کے وقت یاد دلایا جائے اور یہ موت کے بعد مفید نہیں۔ اور کبھی پہلی شق اختیار کی جاتی ہے اور اس کی حاجت تذکیر کے حق میں ہے تاکہ سوال مکر و نکیر کے لئے دل ثابت رہے۔ پس یہ کہنا کہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ممنوع ہے۔ ہاں اصلی فائدہ نہیں اور میرے نزدیک یہ ہے کہ یہاں اس مجاز کے ارتکاب کا مبنی ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک یہ ہے کہ مردہ ان کے نزدیک سنتا نہیں جیسا کہ انہوں نے کتاب الایمان فی باب الیمین فی الضرب میں تصریح کی ہے کہ اگر کوئی قسم کھائے کہ دوسرے شخص سے کلام نہ کرے گا پس دوسرا شخص مر گیا اور اس نے موت کے بعد اس سے کلام کیا تو یہ حادثہ نہ ہوگا۔ کیونکہ قسم اس پر منعقد ہوئی تھی جو سمجھتا تھا اور مردہ ایسا نہیں اس لئے کہ سنتا نہیں اور اس پر یہ اعتراض کیا گیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے چاہ بدر والوں کی نسبت فرمایا تھا کہ تم میرے کلام کو ان سے زیادہ نہیں سنتے۔ ان مشائخ نے کبھی تو اس اعتراض کا یوں جواب دیا ہے کہ اس حدیث کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رد کیا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ یہ کیونکر فرما سکتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وما انت بسمع من فی القبور۔ ایک لاتصمیع الموتی۔ اور کبھی یوں جواب دیا ہے۔ کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا خاص معجزہ اور کافروں پر زیادہ حسرت ہے۔ اور کبھی یوں کہ یہ از قبیل ضرب البثل ہے۔ جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا اور ان پر اس حدیث مسلم کا جواب مشکل ہے کہ ”مردہ جنازے والوں کے جوتوں کی آواز سنتا ہے جس وقت وہ واپس آتے ہیں“ اے اللہ اس اعتراض سے مخلصی نہیں مگر یہ کہ وہ اس سماع کو سوال کے لئے بطور مقدمہ کے قبر میں پہلے رکھنے سے خاص کر دیں۔ تاکہ اس حدیث اور ان دو آیتوں کے درمیان تطبیق ہو جائے۔ کیونکہ وہ دو آیتیں مردوں کا نہ سنتا ثابت

کرتی ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کفار کے موتے کے ساتھ تشبیہ دی تاکہ کفار کے عدم سماع کا افادہ ہو اور یہ مردوں کے عدم سماع کی فرع ہے۔ مگر اس تقدیر پر موت کے بعد تلقین کرنی چاہئے۔ کیونکہ یہ روح کے اعادے کے وقت ہوگی پس اس وقت لفظ موتے اپنے حقیقی معنوں میں ہوگا اور یہ مشائخ کے ایک گروہ کا قول ہے۔ یا یہ مجاز ہے باعتبار سابق اس امر کو مد نظر رکھ کر کہ اب وہ زندہ ہے۔ کیونکہ زندہ کے معنے وہی ہیں جس کے بدن میں روح ہو اور ہر حال میں قرب موت پر تلقین کے لئے کسی اور دلیل کی ضرورت ہے۔

(فتح القدیر: جز ثانی، ص ۶۸-۶۹)

عبارات کے صحیح مفہام:

عبارت میں موت کے بعد ایلام وکلام متحقق نہ ہونے کی وجوہ بیان کی گئی ہے وہ قریب قریب انہی الفاظ میں ہدایہ کی شرحوں عنایہ وکفایہ اور کنز الدقائق کی شروح زیلعی، یعنی بحر مستخلص میں اور کافی شرح وانی اور رد المحتار حاشیہ در مختار میں بھی درج ہے۔ مگر یہاں میت سے مراد جسم مردہ ہے۔ جس میں سے روح چھوڑ کر چکی ہو۔ اس تقریر کے موافق مردہ بدن کو نہ الم پہنچ سکتا ہے اور نہ یہ سن سکتا ہے۔ یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر اس کو عذاب قبر جس پر اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے۔ کس طرح ہو سکتا ہے۔ اس کے جواب کے لئے یہ بتایا گیا ہے کہ عذاب قبر کے لئے عامہ مشائخ کے نزدیک اس میں حیات ڈالی جاتی ہے۔ لیکن اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے۔ کہ مقتولین بدر کی لاشوں کی نسبت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یوں فرمایا کہ تم ان سے زیادہ نہیں سنتے۔ اس کا جواب بصیغہ تریض علامہ ابن ہمام نے عبارت نمبر ۲ میں نقل کیا ہے۔ عبارت نمبر ۳ میں قریب الموت کی تلقین کے ثبوت میں صاحب ہدایہ نے حدیث میں لفظ موتے سے مراد مجازاً قریب الموت بیان کی ہے۔ اس مجاز کے اختیار کرنے کی وجہ صاحب فتح القدیر نے اپنے خیال کے موافق عبارت نمبر ۴ میں یہ بیان کی ہے کہ چونکہ ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک موتے (اجسام مردہ) کو سماع نہیں لہذا موت کے بعد وہ تلقین محذو رکھتے ہیں کیونکہ جب مردہ سنتا ہی نہیں تو تلقین کسے کی جائے۔

چونکہ اس پر قصہ مقتولین بدر وارد ہوتا تھا۔ اس لئے علامہ ابن ہمام نے ان مشائخ کے کئی جواب نقل کئے ہیں۔ پھر فرمایا کہ حدیث مسلم کا جواب ان سے مشکل ہے۔ بجز اس کے کہ اس سماع کو بطور مقدمہ سوال قبر میں پہلے رکھنے سے خاص کریں تاکہ اس میں اور قرآن کی دوائیوں میں تطبیق ہو جائے۔ مگر اس تقدیر پر موت

کے بعد تلقین کرنی چاہئے۔ کیونکہ یہ وقت اعادۂ روح کا ہوتا ہے۔ پس موتی اپنے حقیقی معنی پر رہے گا۔ اور مشائخ کے ایک گروہ کا یہی قول ہے۔ یا موتی بلحاظ حالت سابقہ کہا گیا اس لئے کہ اب تو زندہ ہے کیونکہ زندہ کے ہی معنی ہیں۔ کہ روح بدن میں ہو۔ بہر حال قریب الموت کی تلقین ثابت کرنے کے لئے کوئی اور دلیل چاہئے کیونکہ حقیقی اور مجازی معنوں دونوں مراد نہیں ہو سکتے اور نہ دو مجازی مراد ہو سکتے ہیں اور نہ عموم مجازی صورت بن سکتی ہے۔ یہ عبارات بالا کا خلاصہ مطلب ہے۔ ان میں مردہ بدن کے سماع کا انکار پایا جاتا ہے۔ ارواح کے سماع کا انکار اگر اسے تسلیم نہ کیا جائے اور یہی اصرار کیا جائے کہ اکثر مشائخ حنفیہ قرآن و حدیث و اجماع کے خلاف سماع موتی کے منکر تھے۔ اور سماع موتی سے ان کی یہ مراد تھی کہ موت کے بعد روح فنا ہو جاتی ہے اور اسے کچھ ادراک باقی نہیں رہتا تو جواب میں یہ کہا جائے گا کہ وہ مشائخ معتزلی الاصول حنفی الفروع تھے۔ جو اجماع اہل سنت و جماعت میں داخل ہی نہیں۔ ایسے معتزلیوں کو بھی مشائخ مذہب میں شمار کیا گیا۔ چنانچہ درمختار کتاب النکاح فصل محرمات میں تفسیر کشاف سے یہ مسئلہ نقل کیا ہے کہ شہوت سے مساس وغیرہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک قائم مقام دخول کے ہے۔ اس پر علامہ شامی نے یوں لکھا ہے:

فنقل ذالک عنہ لان الزمخشری من مصنف نے یہ مسئلہ جار اللہ زمخشری سے نقل کیا کیونکہ مشائخ المذہب وهو حجه فی النقل۔ زمخشری مشائخ مذہب سے ہے اور وہ نقل میں حجت

ہے۔ (رد المحتار جزء ثانی ص ۳۰۲)

اور یہ قول بقید حوالہ اوپر مذکور ہوا کہ موت کے بعد تلقین اہل سنت و جماعت کی طرف منسوب ہے اور اس کا خلاف معتزلہ کی طرف منسوب ہے اور اکثر مشائخ کا موت کے بعد تلقین کو منع کرنا سماع موتی کے انکار پر مبنی ہے اور اہل سنت حدیث میں موتا کم کو حقیقت پر محمول کرتے ہیں۔ پس یہ اکثر مشائخ جو سماع موتی کے منکر ہیں اور اسی واسطے تلقین سے منع کرتے ہیں معتزلہ نہیں تو کیا ہیں۔ ابتداء میں حنفیہ اور ایسے معتزلہ کا ارتباط بہت رہا ہے۔ اس لئے کسی حنفی عالم نے کسی معتزلی سے سن کر یا کسی معتزلی کی تصنیف سے یہ قول سہوا اپنی کتاب میں درج کر دیا۔ پھر دیگر علمائے حنفیہ بلا تنبیہ اسے نقل کرتے رہے۔

چنانچہ البحر الرائق (جزء سادس ص ۲۰۱) میں ہے:

وقد يقع كثيرا ان مولفا بذكر شيئا خطأ في كتابه فيأتي من بعده من المشايخ فينقلون تلك العبارة من غير تغيير ولا تنبيه فيكسر الناقلون لها واصلها لواحد مخطئ.

کبھی ایسا بہت ہوتا ہے کہ ایک مولف کوئی بات غلطی سے اپنی کتاب میں ذکر کر دیتا ہے۔ اس کے بعد جو مشائخ آتے ہیں وہ اس عبارت کو بلا تغیر و تنبیہ کے نقل کرتے

چلے جاتے ہیں۔ اس طرح اس کے نقل کرنے والے زیادہ ہو جاتے ہیں حالانکہ اصل میں ایک شخص کی غلطی ہوتی ہے۔

اسی مسئلہ سماع کے متعلق علامہ نسفی کو دیکھئے کہ تفسیر مدارک میں اللہ یوفی الا نفس الایہ کی تفسیر میں سہواً جار اللہ ز محشری معتزلی کا قول لفظ بلفظ تفسیر کشاف سے نقل کر گئے جیسا کہ پہلے آچکا ہے۔ اسی واسطے علامہ علی القاری لکھتے ہیں کہ ز محشری نے کشاف میں اپنے عقائد کو اس طرح داخل کیا ہے کہ لوگوں کو پتہ نہیں لگتا۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے بعض فقہاء نے اس کی تفسیر کا مطالعہ حرام فرمایا ہے۔ (الفوائد البیہ فی تراجم الحنفیہ ص ۸۷)

غرض عدم سماع موتی بدیں معنی کے موت کے بعد روح کے لئے سماع و ادراک باقی نہیں رہتا۔ یقیناً معتزلہ کا قول ہے کہ سہواً کتب حنفیہ میں درج ہو گیا اور یہ قباحت اس سے پیدا ہوئی کہ مشائخ حنفیہ ایسے حنفی القروع معتزلہ کو اپنے مشائخ مذہب میں شمار کرتے رہے اور ان کی کتابوں سے بعض وقت نقل کرتے رہے۔ چنانچہ علامہ ابو محمد عبد القادر حنفی مصری (متوفی ۷۷۵ھ) نے جواہر مضیہ میں جو طبقات حنفیہ میں پہلی کتاب ہے ایسے معتزلہ کو مشائخ حنفیہ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ذیل میں چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

۱۔ بشر بن غیاث مرسی متوفی ۲۲۸ھ معتزلی متکلم اور صاحب تصانیف ہیں۔ امام ابو یوسف سے اکثر روایت کرتے ہیں مگر امام ممدوح ان کو اچھا نہ جانتے تھے۔ مذہب میں ان کے بعض اقوال عجیب ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ گدھے کے گوشت کا کھانا جائز ہے۔ دوسرا یہ کہ تمام عمر میں ترتیب واجب ہے۔ چنانچہ صاحب خلاصہ نے باب قضاء القوائت میں ذکر کیا گیا ہے۔ ورمباشراً بعض الترتیب فی جمیع العمر یہ بعض یہی بشر مرسی ہیں (جزء اول ص ۱۶۵) امام عبد الرشید بن ابی حنفیہ والوالجی نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے: والرحمن لا افعل (رحمن کی قسم میں نہ کروں گا۔) اس مسئلے میں اگر رحمٰن سے سورہ رحمٰن مراد رکھے تو یحییٰ نہ ہوگی۔ اگر مراد اللہ ہو تو یحییٰ ہوگی۔ اس مسئلے کو بلا تنبیہ یوں نقل کیا ہے کہ گویا یہ مذہب ہے حالانکہ یہ تفصیل بشر مرسی کا قول ہے۔ اور مذہب یہ ہے کہ یہ یحییٰ ہی ہے کہ کیونکہ رحمٰن میں نیت معتبر نہیں۔ (رد المحتار جزء ثالث ص ۵۴)

۲۔ اسماعیل بن علی بن الحسین ابوسعید السمان متوفی ۲۴۵ھ امام المعتزلہ تھے۔ فقہ حنفیہ اور کلام میں امام تھے۔ مشائخ زمانہ میں سے تین ہزار ان کے شاگرد تھے۔ (جزء اول ص ۱۵۶)

۳۔ حسن بن عبد اللہ السیرانی النحوی متوفی ۳۷۱ھ بغداد میں رہا کرتے تھے اور علوم القرآن فقہ کلام

وغیرہ کا درجہ دار www.marfat.com (۱۹۶)

۴۔ عبد اللہ بن احمد بن محمود النخعی متوفی ۳۱۹ھ معتزلی متکلم ہیں۔ علم کلام میں ان کی تصانیف ہیں۔ مدت تک بغداد میں رہے اور وہیں ان کی کتابیں مشہور ہوئیں۔ پھر بلخ کو چلے گئے اور وہیں وفات پائی۔ (جزء اول، ص ۲۷۱)

۵۔ عبد السلام بن محمد بن یوسف بن بندار متوفی ۴۸۸ھ حنفی معتزلی ہیں۔ اپنے اعتزال پر فخر کیا کرتے تھے۔ تفسیر میں محقق سمجھے جاتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ انہوں نے قرآن کی ایک تفسیر تین سو جلدوں میں لکھی جن میں سے سات میں فاتحہ کی تفسیر ہے۔ (جزء اول، ص ۳۱۵)

۶۔ عبد السید بن علی بن محمد المعروف بابن الریتیونی متوفی ۵۴۲ھ معتزلی حنفی متکلم ہیں۔ علم کلام میں ان کی تصنیف ہے۔ (جزء اول، ص ۳۱۶)

۷۔ علی بن اسماعیل بن اسحاق الاشعری۔ ۳۳۰ھ سے چند سال بعد فوت ہوئے۔ حنفی المذہب اور معتزلی الکلام ہیں۔ طائف اشعریہ انہی کی طرف منسوب ہے۔ امام ابو بکر باقلانی ان کے مذہب کے معاون ہیں۔ (جزء اول، ص ۳۵۳)

۸۔ محمد بن احمد بن حامد بن عبید البیکنی البخاری متوفی ۴۸۲ھ معتزلیہ کے طریق پر علم کلام سے واقف تھے۔ اور اسی کی طرف لوگوں کو بلاتے تھے۔ منصور کے عہد میں بغداد کی طرف آئے منصور نے بغداد میں داخل نہ ہونے دیا مگر منصور کے مرنے پر بغداد میں آئے۔ اور وفات تک وہیں رہے۔ (جزء ثانی، ص ۸)

۹۔ محمد بن ابی الحسن القفال الخوارزمی حنفی المذہب تھے۔ معتزلہ کے طریق پر اصول سے واقف تھے۔ اور اسی پر مناظرہ کیا کرتے تھے۔ (جزء ثانی، ص ۴۱)

۱۰۔ محمد بن شجاع النخعی متوفی ۴۶۶ھ۔ امام حسن بن زیاد کے شاگرد ہیں صاحب تصانیف ہیں۔ اپنے وقت میں اہل عراق کے فقیہ تھے۔ مگر مذہب معتزلہ کی طرف میلان رکھتے تھے۔ (ثانی، ص ۶۰)

۱۱۔ محمد بن عبد اللہ بن الحسین متوفی ۴۸۴ھ میں نیشاپور میں قاضی اور اپنے وقت میں امام الحنفیہ تھے مگر معتزلی المذہب تھے۔ ثانی، ص ۶۳۔

۱۲۔ محمد بن عبد اللہ العسکری خلیفہ مہدی کے لشکر کے قاضی تھے مگر معتزلی تھے۔ (ثانی، ص ۷۲)

۱۳۔ محمد بن عبد الرحمن الصمری متوفی ۴۸۸ھ مشہور معتزلی ہیں۔ (ثانی، ص ۷۷)

۱۴۔ محمود بن عمر جار اللہ زنجشیری صاحب تفسیر کشاف متوفی ۵۳۸ھ مشہور معتزلی الاصول ہیں۔ علم ادب

میں ضرب المثل تھے۔ (ثانی، ص ۱۶۰)

۱۵۔ ناصر بن ابی المکارم عبدالسید بن علی المطرزی متوفی ۶۱۰ھ فقہ ولغت عربیہ میں امام تھے مگر بڑے

معزلی تھے۔ ان کو خلیفہ مختصری کہا کرتے تھے۔ (ثانی، ص ۱۹۰)

۱۶۔ یحییٰ بن طاہر بن الحسین الدمشقی ابوسعید الرازی متوفی ۵۳۷ھ اعتزال و تشیع کی طرف مائل تھے اور

اپنے چچا اسماعیل بن علی المحترکہ کے شاگرد تھے۔ (ثانی، ص ۲۱۴)

حالات مذکور بالا میں اگر مسئلہ سماع موتی پر اعتزال کا رنگ آ گیا تو کچھ تعجب نہیں۔ اب ہم مسئلہ

یہمین پر مزید غور کرتے ہیں۔ یہ مسئلہ جامع صغیر لایمام محمد (متوفی ۱۸۷ھ) میں یوں ہے:

امام محمد نے امام یعقوب (ابو یوسف) سے اور امام

یعقوب نے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے

کہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا اگر میں تجھ کو ماروں تو

میرا غلام آزاد ہے۔ پس وہ دوسرا مر گیا اور اس شخص نے

اس کو مارا۔ فرمایا امام اعظم رضی اللہ عنہ نے کہ وہ یہمین

حیات پر مقصود ہے اور ایسا ہی حکم ہے۔ لباس دینے اور

کلام اور دخول کا۔ (باب الیمین فی القتل والضرب)

جامع الصغیر کا یہی متن ہدایہ میں لیا گیا ہے۔ اس مسئلے کا مبنی قواعد فقہیہ کے مطابق عرف پر ہے۔

چنانچہ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

اصل یہ ہے کہ قسمیں ہمارے نزدیک عرف پر مبنی ہوتی

ہیں نہ کہ حقیقتاً لغویہ پر جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ سے

منقول ہے اور نہ استعمال قرآنی پر جیسا کہ امام مالک

رحمہ اللہ سے منقول ہے اور نہ مطلقاً نیت پر جیسا کہ امام

احمد رحمہ اللہ سے منقول ہے۔

الاصل ان الايمان مبينه على العرف عندنا

لا على الحقيقة اللغوية كما نقل عن

الشافعي رحمه الله ولا على الاستعمال

القراني كما عن مالك رحمه الله ولا على

النبيه مطلقا كما عن احمد رحمه الله.

(فتح القدیر، جزء الرابع، باب الیمین فی الدخول والسكنی، ص ۳۷۷)

لہذا یہمین بالضرب یا یہمین بالكلام کی صورت میں یہمین کے حیات پر مقصود ہونے کی یہ دلیل بیان کر

دینی کافی تھی کہ چونکہ قسم کا مبنی عرف پر ہوتا ہے۔ اور عرف میں کلام سے یہی سمجھا جاتا ہے کہ زندہ کے ساتھ ہو۔

اسی طرح ضرب سے مراد وہ ہوتی ہے جو زندہ پر واقع ہو۔ اس لئے اگر موت کے بعد کلام کرے گا یا مارے گا تو حادث نہ ہوگا۔ مگر بجائے اس کے شرحوں میں وہ عبارتیں نقل ہوتی چلی آئیں جو اد پر مذکور ہوئیں۔ اگر مذکورہ بالا طریق تطبیق کو جو فی الجملہ اطمینان بخش ہے۔ تسلیم نہ کیا جائے تو لامحالہ ماننا پڑے گا کہ یہ قول معتزلہ سہو شرحوں میں درج ہوتا چلا آیا ہے جسے علامہ ابن ہمام نے اکثر مشائخ حنفیہ کی طرف منسوب کیا ہے۔ یہ وہی مشائخ ہیں جو موت کے بعد تلقین کے مانع ہیں۔ یہ وہی مشائخ ہیں جو قبر میں اعادۂ روح کو نہیں مانتے۔ جیسا کہ کتاب المسائرہ سے پہلے نقل ہوا۔ یہ وہی مشائخ ہیں جنہوں نے حدیث صحیحین کو جو سماع موتی میں نص ہے صرف اس واسطے رد کر دیا کہ ان کے زعم میں آیہ انک لا تسمع الموتی اور واما انت بسمع من فی القبور کے خلاف ہے۔ (۱) حالانکہ یہی دلیل حضور اقدس ﷺ کی خدمت اقدس میں عرض کی گئی تھی جس پر آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ تم ان سے زیادہ نہیں سنتے۔ یہ وہی مشائخ ہیں جو صرف یہ کہہ کر پیچھا چھڑانا چاہتے ہیں کہ یہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیت تھی یا ان کفار کے ساتھ خاص تھا حالانکہ کسی روایت میں تخصیص کی کوئی دلیل نہیں پائی جاتی۔

یہ وہی مشائخ ہیں جو گھبراہٹ میں اس حدیث صحیح کے جواب میں بول اٹھتے ہیں کہ زندوں کو نصیحت کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایسا فرمایا تھا نہ کہ مردوں کو سنانے کے لئے۔ جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے۔ السلام علیکم دار قوم مومنین۔ (الحدیث) حالانکہ یہ روایت اول سے آخر تک مردوں کا سننا ثابت کر رہی ہے۔ (۲)

یہ وہی مشائخ ہیں جو میت کو جمد محض جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مردے میں ایلام متحقق نہیں ہوتا۔

(۱) علامہ سندھی حنفی (متوفی ۱۱۳۸ھ) حاشیہ میں اس آیت اور حدیث زیر بحث میں تطبیق دے کر لکھتے ہیں:

وبالجملة فالحدیث صحیح وقد جاء بطرق
لتخطئه غیر متجهه واللہ تعالی اعلم۔
حاصل کلام یہ کہ حدیث صحیح ہے اور کئی طریق سے آئی ہے اس لئے اس کو غلط کہنا بے وجہ ہے۔ واللہ تعالی اعلم۔

(۲) شرح الصدور میں ہے:

واخرج الحاكم في تاريخ نيشا پور والبيهقي
وابن عساكر في تاريخ دمشق - بسند فيه من
يجهل عن سعيد بن المسيب قال دخلنا مقابر
المدينة مع علي بن ابي اهل القبور السلام
عليكم ورحمه الله تخبرونا باخباركم ام تريدون
حاکم نے تاریخ نیشاپور میں اور بیہقی نے اور ابن عساکر نے تاریخ دمشق - بسند میں ہے کہ ہم حضرت سعید بن مسیب سے روایت کرتا ہے۔ کہ فرمایا حضرت سعید نے کہ ہم حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے ساتھ مدینہ منورہ کے قبرستان میں داخل ہوئے۔ پس حضرت مولیٰ مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے یوں پکارا اے قبر والو تم پر

حالانکہ احادیث و آثار ان کی تردید کر رہے ہیں۔ (۱) یہ وہی مشائخ ہیں جو حدیث مسلم (مردہ جنازہ والوں کے جوتوں کی آواز سنتا ہے جس وقت وہ واپس آتے ہیں) کے سماع منصوص کو بلا دلیل سوال منکر و تکمیل کے لئے بطور مقدمہ قرار دیتے ہیں۔ یہ وہی مشائخ ہیں جن میں سے بعض کو علامہ ابو محمد عبد القادر نے طبقات الحنفیہ میں امام

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ان یخرونا فسمعنا صوتا من داخل القبر
وعلیک السلام ورحمہ اللہ وبرکاتہ یا امیر
المومنین خبرنا عما کان بعدنا فقال علی اما
ارواکم فقد تزوجن واما اموالکم فقد
اقتسمت والاولاد فقد حشروافی رمرہ الیتامی
والبناء الذی شیدتم فقد سکنا اعداء کم فہذہ
احبار ما عدنا لما اخبار ما عندکم لاجابہ میت
قد تخرقت الکفان وانتشرت الشعور وتقطعت
الجلود وسالت الاحداق علی الخدود وسالت
الاحداق علی الخدود وسالت المناخر بالقیح
والصدید وما قلعتناہ وجدنا وما خلفناہ خسرناہ
ونحن مرتہون بالاعمال.

(۱) علامہ شیخ عبد القادر حنفی لکھتے ہیں:

وذكر الرحمتی ایضا انه ب شکل علی قولہم ان
الا یلام لا یتحقق فی المیت ماجاء فی
الاحادیث انه یوذی المیت ما یوذی الحی ولا
یوذی المیت ما یوذی الحی ولا یحیی علی من
تأمل فی الاحادیث ان سماع الموتی لکالم
الاحیاء محقق ولولا ذلک لما کان لقوله علیہ
الصلاه والسلام السلام علیکم دار قوم
مومنین (الخ) معنی لکن العرف یقتضی
المکالمہ مع الاحیاء لا مع الموتی

سلام اور اللہ کی رحمت ہو۔ تم ہمیں اپنی خبریں سناؤ گے یا تم چاہتے
ہو کہ ہم تمہیں سنائیں۔ پس ہم نے ایک قبر کے اندر سے یہ سنا
اے امیر المومنین علیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ آپ ہمیں
بتائیں کہ ہمارے پیچھے کیا ہوا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا
تمہاری عورتوں نے تو نکاح کر لئے اور تمہارے مال تقسیم ہو گئے
اور تمہاری اولاد یتیموں کے گروہ میں جا ملی اور مکان جسے تم نے
مضبوط بنایا تھا اس میں تمہارے دشمن آباد ہو گئے۔ یہ تو ہمارے
پاس کی خبریں ہیں۔ تمہاری پاس کی خبریں کیا ہیں؟ ایک مردے
نے آپ کو جواب دیا ہمارے کفن پھٹ گئے اور بال جھڑ گئے اور
کھالوں کے پرزے پرزے ہو گئے اور آنکھوں کے ڈیلے بہہ کر
رخساروں تک آ گئے اور نتھنوں سے پیپ اور گندہ پانی جاری ہے
اور جو ہم نے آگے بھیجا تھا اسے پالیا اور جو ہم نے پیچھے چھوڑا اسے
ضائع کیا اور ہم اعمال میں مقید ہیں۔

اور رحمتی نے بھی یہ ذکر کیا ہے کہ ان کے قول (مردے میں
ایلام ثابت نہیں ہوتا) پر مشتبہ ہو جاتا ہے۔ جو حدیثوں میں آیا
ہے کہ مردوں کو اذیت دیتی ہے۔ وہ جو چیز جو زندے کو اذیت
دیتی ہے جو حدیثوں میں غور کرتا ہے اس پر پوشیدہ نہیں رہتا
کہ مردوں کا زندوں کے کلام کو سننا ثابت ہے۔ اگر مردوں کو
سماع نہ ہوتا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول السلام علیکم دار
قوم مومنین (الخ) کے کچھ معنی نہ تھے۔ لیکن عرف کا مقتضایہ
ہے کہ کلام وہ ہے جو زندوں کے ساتھ ہو نہ کہ مردوں کے
ساتھ۔ (التحریر النظار سرد الخار جز ثانی ص ۳۳)

ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کی فقہ میں امام اور کسی کو خلیفہ مہدی کے لشکر کا قاضی اور کسی کو اہل عراق کا فقیہ اور کسی کو امام الحنفیہ لکھا ہے۔ سماع موتی کے ثبوت میں جو دلائل قاہرہ اور براہین قاطعہ پہلے بیان ہوئیں انہیں مد نظر رکھتے ہوئے ہم اس فیصلے کو ناظرین کرام کے انصاف پر چھوڑتے ہیں کہ یہ مشائخ کون ہیں۔

بہر رنگے کہ خواہی جامہ سے پوش من از انداز قدت سے شناسم

اب ہم اس بحث کو زیادہ طوالت نہیں دینا چاہتے کیونکہ انصاف پسند طبیعتوں کے لئے کافی لکھا جا

چکا ہے۔

۸۔ عالم برزخ روح کی سیر اور دیگر کوائف

اس باب میں جو عنوان قائم کیا گیا ہے۔ اس کے متعلق مختلف کتابوں سے اقتباسات ذیل میں مع

ترجمہ اور دو ہدیہ ناظرین ہیں:

۱ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مر جاتا ہے تو صبح و شام کے وقت اس کا مقام اس پر پیش کیا جاتا ہے۔ اگر وہ اہل بہشت میں سے ہے تو اہل بہشت کے مقامات میں سے اور اہل دوزخ سے ہے تو اہل دوزخ کے مقامات میں سے پیش کیا جاتا ہے۔ اور اسے کہا جاتا ہے کہ یہ تیرا مقام ہے یہاں تک کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تجھے اٹھائے۔

(صحیح بخاری باب الميت يعرض عليه بالغداة والعشي)

۲ وقد بينا ان عرض مقعد الميت عليه من الجنة او النار لا يدل على ان الروح في القبر ولا على فنائه دائما من جميع الوجوه بل لها اشراف واتصال بالقبر وفنائه وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده فان للروح شانا آخر تكون في الرفيق الاعلى في اعلى عليين ولها اتصال بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه فيرد عليه السلام وهي في الملا الاعلى وانما يعلط اكثر الناس في هذا الموضوع حيث يعتقد ان

الروح مما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض بل الروح تكون فوق السموات في اعلى عليين وترد الى القبر فترد السلام وتعلم بالمسلم وهي في مكانها هناك وروح رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلى دائما ويردها الله سبحانه في القبر فترد السلام على من سلم عليه وتسمع كلامه وقد راي رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى قائما يصلي في قبره وراه في السماء السادسة او السابعة فاما ان تكون سريعه الحركه والانتقال كلمح البصر واما ان يكون المتصل منها بالقبر وفنائه بمنزله شعاع الشمس وجرمها في السماء وقد ثبت ان روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله بين يدي العرش ثم ترد الى جسده في ايسر زمان وكذلك روح الميت تصعد بها الملائكة حتى تجاوز السموات السبع وتقفها بين يدي الله فتسجد له ويقضى فيها قضاءه ويريه الملك ما اعد الله لها في الجنة ثم تهبط فتشهد غسله وحمله ودفنه وقد تقدم في حديث البراء بن عازب ان النفس يصعد بها حتى توقف بين يدي الله فيقول تعالى اكتبوا عبي في عليين ثم اعيدوه الى الارض فيعاد الى القبر ذلك في مقدار تجهيزه وتكفينه فقد صرح به في حديث ابن عباس رضي الله عنهما حيث قال فيهبطون به على قدر فراغهم من غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفانه. وقد ذكر ابو عبد الله بن منده من حديث عيسى بن عبد الرحمن ثنا ان شهاب ثنا عامر بن سعد عن اسماعيل بن طلحه بن عبيد الله عن ابيه قال اردت مالي بالغابه فادركي الليل فاويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام فسمعت قراءه من القبر ما سمعت احسن منها فجئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عبد الله الم تعلم ان الله قبض ارواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط الجنة فاذا كان الليل ردت اليهم ارواحهم فلا يزال كذلك حتى اذا طلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانهم

الذی كانت به. ففي هذا الحديث بيان سرعه انتقال ارواحهم من العرش الى الثرى ثم انتقالها من الثرى الى مكانها ولهذا قال مالك وغيره من الائمة ان الروح مرسله تذهب حيث شاءت وما يراه الناس من ارواح الموتى ومجئتهم اليهم من المكان البعيد امر يعلمه عامه الناس ولا يشكون فيه والله اعلم واما السلام على اهل القبور وخطابهم فلا يدل على ان ارواحهم ليست في الجنة وانها على اقله القصور فهذا سيد ولد آدم الذي روحه في اعلى عليين مع الرفيق الاعلى صلى الله عليه وسلم يسلم عليه عند قبره ويرد سلام المسلم عليه وقد وافق ابو عمر رحمه الله على ان ارواح الشهداء في الجنة ويسلم عليهم عند قبورهم كما يسلم على غيرهم كما علمنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نسلم عليهم وكما كان الصحابه يسلمون على شهداء احد وقد ثبت ان ارواحهم في الجنة تسرح حيث شاءت كما تقدم. ولا يضيق بطنك عن كون الروح في الملاء الاعلى تسرح في الجنة حيث شاءت وتسمع سلام المسلم عليها عند قبرها وتدنو حتى ترد عليه السلام وللروح شان آخر غير شان البدن وهذا جبرائيل صلوات الله وسلامه عليه رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ست مائه جناح منها جناهان قد سد بهما ما بين المشرق والمغرب وكان من النبي صلى الله عليه وسلم حتى يضع ركبته بين ركبته ويديه على فخذيه وما اظنك يتسمع بطانك انه كان حينئذ في الملاء الاعلى فوق السموات حيث مستقره وقد دنا من النبي صلى الله عليه وسلم هذا الدنو فان التصديق بهذا له قلوب خلقت له واهلت لمعرفته ومن لم يتسع بظانه لهذا فهو ضيق ان يتسع للايمان بالنزول الالهى الى سماء الدنيا كل ليلة وهو فوق سمواله على عرشه (الى ان قال) ومما ينبغي ان يعلم ان ما ذكرناه من شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والضعف فللروح العظيمة الكبيره من ذلك ما ليس لمن هو دونها وانت ترى احكام الارواح في الدنيا كيف تمايزت اعظم تفاوت بحسب تفارق

الارواح فی کیفیاتھا وقواھا وابطالھا واسراعھا ووالمعاونہ لھا فللروح المطلقہ من اسر البدن وعلاقہ وعوائقہ من التصرف والقوہ والنفاذ والہمہ وسرعہ الصعود الی اللہ والتعلق باللہ مالیس للروح المہینہ المحبوسہ فی علاق البدن وعوائقہ فاذا کان هذا وهی محبوسہ فی بدنھا فكیف اذا تحررت وفارقتہ واحتتمعت فیھا قواھا وکانت فی اصل شانھا روحا علیہ رکیہ کبیرہ ذات ہمہ عالیہ فہذہ ولھا بعد مفارقتہ البدن شان آخر و فعل آخرو قد تواتر الرویا من اصاب بنی آدم علی فعل الارواح بعد موتھا مالا تقدر علی مثله حال اتصالھا بالبدن من ہزیمہ الجیوش الکثیرہ بالواحد والاثین والعدد القلیل ونحو ذل وکم قدرونی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومعہ ابوبکر وعمر فی النوم قد ہزمت ارواحہم عساکر الکفر والظلم فاذا یجیوشہم مغلوبہ مکسورہ مع کثرہ عددهم وعددهم وضعف المومنین وقتلہم ومن العجب ان ارواح المومنین المتحابین المتعارفین تتلاقی وبینھا اعظم مسافہ وابعدها لتسالم وتتعارف فیعرف بعضها بعضا کانه جلیسہ وعشیرہ فاذا رآہ طابق ذلک ما کان عرفتہ بہ روحہ قبل رویتہ قال عبداللہ بن عمرو ان ارواح المومنین تتلاقی علی میسرہ یوم وما رای احدهما صاحبہ قط ورفعه بعضهم الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم.

ہم بیان کر آئے ہیں کہ میت پر بہشت یا دوزخ سے اس کے مقام کا پیش کیا جانا اس امر پر دلالت نہیں کرتا کہ روح ہمیشہ ہر طرح سے قبر میں ہوتی ہے یا قبر کے آس پاس ہوتی ہے بلکہ روح کو قبر سے اور قبر کے آس پاس سے نزدیکی اور اتصال ہوتا ہے اور روح کے اتنے اتصال پر اس کا مقام پیش کیا جاتا ہے کیونکہ روح کا حال اور ہی ہے۔ وہ اعلیٰ علیین میں رفیق اعلیٰ میں پیش ہوتی ہے۔ اور اس کو بدن سے ایسا اتصال ہوتا ہے کہ جب سلام کرنے والا میت پر سلام کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی روح اس پر لوٹا دیتا ہے اور وہ سلام کا جواب دیتا ہے حالانکہ روح ملاء اعلیٰ میں ہوتی ہے۔ اس مقام پر اکثر لوگ غلطی ہی کھاتے ہیں کیونکہ وہ یقین رکھتے ہیں کہ روح اجسام

معبودہ کی جنس سے ہے کہ جو ایک مکان میں ہوں تو ان کا دوسرے مکان میں ہونا ناممکن ہے اور یہ محض غلط ہے بلکہ روح آسمانوں کے اوپر اعلیٰ علیمین میں ہوتی ہے اور قبر کی طرف لوٹائی جاتی ہے۔ پس وہ سلام کا جواب دیتی ہے اور سلام کرنے والے کو پہچان لیتی ہے حالانکہ وہ وہیں اپنی جگہ میں ہوتی ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ کی روح مبارک ہمیشہ رفیق اعلیٰ (بہشت) میں ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ اسے قبر مبارک کی طرف لوٹا دیتا ہے۔ (۱) پس وہ سلام کرنے والے کے سلام کا جواب دیتی ہے اور اس کا کلام سنتی ہے۔ اور شب معراج میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہ قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور آپ کو چھٹے یا ساتویں آسمان میں بھی دیکھا۔ پس یا تو روح نگاہ چشم کی طرح جلدی حرکت و انتقال کر جاتی ہے یا اس کا قبر یا قبر کے آس پاس سے اتصال بمنزلہ شعاع آفتاب کے ہوتا ہے۔ کہ جس کا جسم آسمان میں

(۱) ابوداؤد میں بروایت ابی ہریرہ وارد ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

ما من احد یسلم علی الار داللہ علی روحی حتی یعنی جب کوئی شخص مجھ پر سلام کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ مجھ پر میری روح ارد علیہ السلام۔ لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

اس حدیث میں روح کے لوٹانے سے مراد انکسالات روحانی ہے جیسا کہ علامہ سبکی نے فرمایا ہے حضور ﷺ کی روح مبارک شہود حق میں مستغرق رہتی ہے جب کوئی شخص آپ پر سلام عرض کرتا ہے تو آپ کی روح دوائر بشریہ کی طرف تنزل فرماتی ہے۔ اور سلام و کلام کے سننے اور جواب کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ مصنف کے اس قول میں کہ حضور اقدس ﷺ کی روح مبارک ہمیشہ اعلیٰ علیمین میں ہوتی ہے کلام ہے۔ کیونکہ اس میں شک نہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جسد مبارک اور روح شریف کے ساتھ بطریق استمرار زندہ ہیں مگر قبر شریف میں یا بہشت اعلیٰ میں؟ شیخ علاء الدین قونوی نے جو محققین شافعیہ سے ہیں حضور کے بہشت اعلیٰ میں بطریق استمرار زندہ ہونے کو ترجیح دی ہے۔ مگر شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ قبر شریف میں ہونے کو ترجیح دیتے ہیں اور یہی قول رائج بلکہ صحیح ہے اور اسی پر محدثین و فقہاء و محققین کا اجماع ہے۔ ایسا ہونا امت کے امن کا باعث ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وما کان اللہ ليعذبہم وانت فیہم۔ اور یہ حیات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے بھی کسی طرح بہشت بریں کی حیات سے کم نہیں۔ کیونکہ احاد مومنین کی قبر کی نسبت حدیث میں وارد ہے کہ وہ بہشت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے پس حضور ﷺ کا روضہ شریف افضل ریاض جنت ہے۔ دیگر انبیائے کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے بھی حیاتی جسمانی ثابت ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھو جذب القلوب اور مسائل علامہ سیوطی۔ ابن قیم حیات جسمانی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا قائل نہیں لہذا اس کا یہ قول جو خلاف احادیث و اجماع ہے مردود و رد پایہ اعتبار سے ساقط ہے۔

ہوتا ہے۔ اور یہ ثابت ہے کہ سونے والے کی روح اوپر چڑھتی ہے یہاں تک کہ ساتوں آسمان کو چیر جاتی ہے اور عرش کے آگے اللہ کو سجدہ کرتی ہے۔ پھر نہایت تھوڑے وقت میں بدن کی طرف لوٹائی جاتی ہے۔ اسی طرح مردے کی روح کو فرشتے اوپر لے جاتے ہیں یہاں تک کہ ساتویں آسمان سے تجاوز کر جاتے ہیں اور اسے اللہ کے آگے کھڑا کر دیتے ہیں پس وہ اللہ کو سجدہ کرتی ہے اور اللہ اس کے بارے میں اپنا حکم پورا کرتا ہے اور فرشتہ اس کو دکھاتا ہے جو کچھ اللہ نے بہشت میں اس کے لئے تیار رکھا ہے۔ پھر وہ روح اترتی ہے اور میت کے غسل اور اٹھائے جانے اور دفن ہونے کو دیکھتی ہے۔ اور حدیث براء بن عازب میں پہلے آچکا ہے کہ فرشتے روح کو اوپر لے جاتے ہیں یہاں تک کہ اللہ کے آگے پیش کر دی جاتی ہے پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے کا نامہ علیین میں لکھو پھر اس کو زمین کی طرف لے جاؤ پس وہ قبر کی طرف واپس کی جاتی ہے۔ اور یہ سب کچھ تجنیز و تکفین کی مقدار میں ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث ابن عباس میں اس کی تصریح آئی ہے کیونکہ اس میں ہے کہ فرشتے روح کو اتار لاتے ہیں۔ جتنی دیر میں لوگ میت کے غسل و تکفین سے فارغ ہوتے ہیں پس وہ روح کو اس کے بدن اور کفن کے درمیان داخل کر دیتے ہیں۔

حافظ ابو عبد اللہ بن مندہ نے بروایت عیسیٰ بن عبد الرحمن نقل کیا کہ حدیث کی ہم کو ابن شہاب نے کہ حدیث کی ہم کو عامر بن سعد نے اسما عجل بن طلحہ بن عبیدہ اللہ سے اس نے اپنے باپ (طلحہ) سے کہہا میں نے جنگل میں اپنے مال کا ارادہ کیا۔ پس رات نے مجھے آگھیرا اور میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن حرام رضی اللہ عنہ (یہ شہدائے احد میں سے ہیں) کی قبر پر پناہ لی۔ اور میں نے قبر میں سے ایسی قراءت سنی کہ اس سے اچھی نہ سنی تھی۔ پس میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور آپ سے یہ ماجرا کہہ سنایا۔ آپ نے فرمایا وہ عبد اللہ ہیں۔ کیا تجھے معلوم نہیں کہ اللہ نے ان کی روحمیں قبض کریں پس ان کو زبرد و یا قوت کی قندیلوں میں رکھا۔ پھر ان قندیلوں کو جنت کے وسط میں لٹکا دیا۔ جب رات ہوتی ہے تو ان کی روحمیں ان کی

طرف لوٹائی جاتی ہیں۔ پس یہی حالت رہتی ہے۔ یہاں تک کہ جب فجر ہوتی ہے۔ تو ان کی روہیں اس مکان کی طرف واپس کی جاتی ہیں کہ جس میں وہ تھیں۔

پس اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ ان کی روہیں عرش سے فرش تک اور پھر فرش سے عرش تک کیسی جلدی چلی جاتی ہیں۔ اسی واسطے امام مالک اور دیگر ائمہ نے فرمایا کہ روح آزاد ہوتی ہے۔ جہاں چاہتی ہے چلی جاتی ہے۔ اور لوگ جو دیکھتے ہیں کہ مردوں کی روہیں دور دور سے ان کے پاس آتی ہیں یہ ایسی بات ہے جس کو عام لوگ جانتے ہیں اور اس میں شک نہیں کرتے۔ واللہ اعلم۔

رہا اہل قبور کو سلام و خطاب سو یہ دلالت نہیں کرتا کہ ان کی روہیں بہشت میں نہیں ہیں یا قبروں کے آس پاس ہیں۔ دیکھئے حضور سید ولد آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح اعلیٰ علیین میں رفیق اعلیٰ کے ساتھ ہے مگر قبر شریف کے پاس آپ پر سلام عرض کیا جاتا ہے اور آپ سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اور ابو عمر رحمہ اللہ اس امر میں موافق ہیں کہ شہیدوں کی روہیں بہشت میں ہیں اور ان کی قبروں کے پاس ان پر سلام کہا جاتا ہے جیسا کہ اوروں پر سلام کہا جاتا ہے۔ جیسا کہ ہم کو نبی ﷺ نے تعلیم دی ہے کہ ہم ان پر سلام عرض کیا کریں اور جیسا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم احد کے شہیدوں پر سلام کہا کرتے تھے حالانکہ ثابت ہے کہ ان کی روہیں بہشت میں چرتی پھرتی ہیں جہاں چاہتی ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ اور تیسرا دل اس بات پر ایمان لانے سے تنگ نہ ہونا چاہئے کہ روح ملاء اعلیٰ میں ہوتی ہے اور بہشت میں چرتی پھرتی ہیں جہاں چاہتی ہے اور قبر کے پاس سلام کہنے والے کے سلام کو سن لیتی ہے۔ اور نزدیک ہوتی ہے یہاں تک کہ اس کے سلام کا جواب دیتی ہے۔ روح کی شان بدن کی شان سے زالی ہے۔ حضرت جبرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام پر غور کیجئے کہ آپ کو نبی ﷺ نے چھ سو بازوؤں کے ساتھ دیکھا جس میں دو کے ساتھ آپ نے مشرق و مغرب کے مابین کو بھرا ہوا تھا۔ اور نبی ﷺ سے اتنے نزدیک تھے کہ اپنے دونوں زانو حضور کے دونوں زانو مبارک کے آگے رکھے ہوئے تھے اور اپنے ہاتھ حضور کی دونوں رانوں پر دھرے

ہوئے تھے۔ اور میں گمان نہیں کرتا کہ تیرا دل اتنا فراخ ہو کہ تصدیق کرے کہ وہ اس وقت آسمانوں کے اوپر ملاء اعلیٰ میں تھے جہاں ان کا مقام ہے۔ اور نبی ﷺ سے اتنے نزدیک بھی تھے کیونکہ اس کی تصدیق کے لئے وہ دل درکار ہیں جو اس کے لئے پیدا کئے گئے ہیں اور اس کی معرفت کے اہل ہیں۔ اور جس کا دل اتنا فراخ نہ ہو کہ اس کی تصدیق کرے وہ اس بات پر کب ایمان لائے گا کہ اللہ تعالیٰ ہر رات پہلے آسمان کی طرف اترتا ہے حالانکہ وہ آسمانوں کے اوپر عرش (۱) پر ہے (یہاں تک کہ مصنف نے کہا) اور جاننا چاہئے کہ ہم نے روح کا حال بیان کیا ہے وہ روحوں کی قوت اور کمزوری اور چھٹائی بڑائی کے لحاظ سے مختلف ہوا کرتا ہے اس لئے روح عظیمہ کبیرہ کی جوشان ہے وہ اس سے کم درجہ کی روح کی نہیں ہوتی۔

اور تو دیکھتا ہے کہ دنیا میں کیفیتوں اور قوتوں اور تیزی و آہستگی اور معاونت میں اختلاف کے سبب روحوں کے احکام کس قدر متفاوت ہوتے ہیں جو روح بدن کی قید اور علائق و عوائق سے آزاد ہو اس میں وہ تصرف اور قوت اور مہارت اور ہمت اور اللہ کی طرف تیز روی اور اللہ سے تعلق ہوتا ہے جو بدن کے علائق و عوائق میں گرفتار روح کو نہیں ہوتا۔ پس جب بدن میں مقید ہونے کی صورت میں یہ حال ہے تو کیا حال ہوگا جب وہ بدن سے جدا ہو جائے اور اس میں قوتیں جمع ہو جائیں اور وہ اصل شان میں بزرگ زکیہ کبیرہ اور عالی ہمت روح ہو۔ بدن سے مفارقت کے بعد روح کا تو حال

- (۱) اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کوئی جسم ہے جو عرش پر بیٹھا ہے۔ کیونکہ وہ جسمانیات اور نقل و حرکت اور احتیاج سے پاک ہے۔ اس کو عرش پر بیٹھنے کی حاجت نہیں۔ عرش نہ تھا اس نے اسے پیدا کیا۔ خلقت پر اپنی عظمت و جبروت ظاہر کرنے کے لئے نہ کہ بیٹھنے کے لئے۔ آ یہ ثم استوی علی العرش میں استواء علی العرش کنایہ ہے نفس ملک و سلطنت سے بطریق ذکر لازم و ارادہ ملزوم۔ پس معنی یہ ہیں کہ اللہ نے جب دنیا کو پیدا کیا تو اس میں حسب مقتضائے حکمت تصرف کیا جس طرح چاہا۔ مثلاً آسمانوں کو متحرک کر دیا۔ اور ستاروں کو چلا دیا و علیٰ ہذا القیاس۔ اور عرش کی تخصیص اس لئے ہے کہ وہ اعظم المخلوقات ہے۔ جب اس میں نفاذ ولایت الہی ہے تو دیگر مخلوقات میں بطریق اولیٰ ہے۔ بعض نے اس آیت کی یوں تاویل کی ہے ثم استوی فعل التخلیق علی العرش یعنی پھر اللہ نے عرش کے پیدا کرنے کا قصد کیا۔

ہی اور ہوتا ہے۔ اور اس کے افعال ہی اور ہوتے ہیں اور اصناف بنی آدم کے رو یا اس امر پر متواتر ہیں کہ موت کے بعد رو حیں وہ کام کرتی ہیں جو بدن میں ہونے کی حالت میں نہ کر سکتی تھیں۔ یعنی ایک دو یا عدد قلیل سے بڑے بڑے لشکروں کو شکست دینا اور اسی طرح کے اور کام۔ اور بہت دفعہ خواب میں نبی ﷺ کو دیکھا گیا ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما آپ کے ساتھ ہیں اور آپ کی روحوں نے کافروں اور ظالموں کے لشکروں کو شکست دی۔ پس واقعہ میں بھی کفار کے لشکروں کو شکست ہوئی حالانکہ ان کی تعداد اور سامان زیادہ تھا اور مومنین کمزور اور تھوڑے تھے۔ اور عجائب میں سے یہ ہے کہ باہم محبت رکھنے والے اور ایک دوسرے کو پہچاننے والے مومنوں کی رو حیں نہایت ہی دور فاصلے سے ملاقات کرتی ہیں۔ پس صلح کرتی ہیں اور دوسرے کو یوں پہچانتی ہیں کہ گویا وہ اس کا ہم نشین اور دوست ہے۔ پھر جب عالم شہادت میں رویت ہوتی ہے تو وہ اسی کے مطابق ہوتا ہے کہ جس سے اس کی روح نے اس رویت سے پہلے اسے پہچانا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو نے فرمایا کہ مومنوں کی رو حیں ایک دن کی مسافت سے ملاقات کرتی ہیں حالانکہ ایک نے دوسرے کو کبھی نہیں دیکھا اور بعض نے اس کی سند نبی ﷺ تک پہنچائی۔ (کتاب الروح ص ۱۶۳-۱۶۶)

۳. ومعلوم بالضرورہ ان جسده صلی اللہ علیہ وسلم فی الارض طری مطر وقد سالہ الصحابہ کیف تعرض صلاتنا علیک وقد ارمت فقال ان اللہ حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء ولولا لم یکن جسده فی ضریحہ لما اجاب بهذا الجواب وقد صح عنه ان اللہ وکل بقبرہ ملائکہ یبلغونہ عن امتہ السلام وصح عنه انه خرج بین ابی بکر و عمرو قال ہکذا نبعث. هذا مع القطع بان روحہ الکریمہ فی الرفیق الاعلی فی اعلی علیین مع ارواح الانبیاء وقد صح عنه انه رای موسی قائما یصلی فی قبرہ لیلہ الاسراء وراہ فی السماء السادسہ او السابعہ فالروح کانت ہناک ولہا اتصال بالبدن فی القبر و اشراف علیہ وتعلق بہ بحیث یصلی فی قبرہ ویرد سلام من سلم علیہ وہی فی الرفیق الاعلی ولا تنافی بین الامرین فان شان

الارواح غیر شان الابدان وانت تجد الروحین المتماثلین المتناستین فی غایہ التجاور والقرب وان کان بینہما بعد المشرقین وتجد الروحین المتمافرین المتباغضین بینہما غایہ البعد وان کان جسداہما متجاورین متلاصقین ولیس نزول الروح وعودہا وقربہا وبعدها من جنس ماللبدن فانہا تصعد الی مافوق السموات ثم تهبط الی الارض مابین قبضہا ووضع المیت فی قبرہ وهو زمن یسیر لا یصعد البدن وینزل فی مثله وكذلك صعودہا وعودہا الی البدن فی النوم والیقظہ۔

یہ بالبداہت معلوم ہے کہ آنحضرت ﷺ کا جسد (۱) مبارک زمین میں تازہ و خوشبودار ہے۔ صحابہ کرام نے آپ سے دریافت کیا کہ ہمارا درود آپ پر کیونکر پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ تو بوسیدہ ہوں گے۔ حضور ﷺ بابی حودامی نے فرمایا کہ اللہ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ نبیوں کے جسموں کو کھائے۔ اگر آپ کا جسد مبارک قبر شریف میں نہ ہوتا تو آپ ایسا جواب نہ دیتے اور حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی قبر شریف پر فرشتے مقرر کر دیئے ہیں جو امت کا سلام آپ کو پہنچاتے رہتے ہیں۔ اور یہ بھی حدیث صحیح ہے کہ آپ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان نکلے اور فرمایا کہ اسی طرح ہم قیامت کو اٹھائے جائیں گے۔ یہ باوجود قطعی ہونے اس امر کے ہے کہ آپ کی روح مبارک نبیوں کی روحوں کے ساتھ اعلیٰ علیین میں رفیق اعلیٰ میں ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ شب معراج میں آپ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور آپ کو چھٹے یا ساتویں آسمان میں بھی دیکھا۔ پس آپ کی روح وہاں تھی اور قبر میں بدن مبارک سے ایسا اتصال اور نزدیکی اور تعلق تھا کہ قبر میں نماز پڑھ رہے تھے اور سلام کہنے والے کے سلام کا جواب دے رہے تھے حالانکہ روح رفیق اعلیٰ میں تھی اور ان دو باتوں میں

(۱) حضور اقدس ﷺ قبر شریف میں جسد مبارک اور روح شریف کے ساتھ حقیقتاً زندہ ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہوا اور

زمین و آسمان میں جہاں چاہتے ہیں تصرف فرماتے ہیں۔

کوئی منافات نہیں کیونکہ روحوں کی حالت بدنوں کی حالت سے زالی ہے اور تو دو متماثل متناسب روحوں کو نہایت نزدیک و قریب پائے گا اگرچہ ان کے درمیان مشرق و مغرب کا فاصلہ ہو اور دو متماثر متباغض روحوں کے درمیان نہایت دوری پائے گا اگرچہ ان کے بدن باہم قریب و پیوستہ ہوں اور روح کا اترنا اور چڑھنا اور نزدیک و دور ہونا اس جنس کا نہیں جو بدن کے لئے ہے کیونکہ روح تو قبض ہونے اور میت کے قبر میں دفن ہونے کے درمیانی وقت میں آسمانوں پر چلی جاتی ہے اور پھر زمین پر اتر آتی ہے اور یہ قلیل زمانہ ہوتا ہے کہ اس میں بدن اس طرح صعود و نزول نہیں کر سکتا اور خواب و بیداری میں روح کے چڑھنے اور بدن کی طرف واپس آنے کا بھی ایسا ہی حال ہے۔

(کتاب الروح، ص ۶۹-۷۰)

۴. واما قول من قال ان ارواح المومنین فی برزخ من الارض تذهب حیث شاءت فهذا روى عن سلمان الفارسی والبرزخ هو الحاجز بین شینین وکان سلمان اراد بها فی ارض بین الدنیا والاخره مرسله هناک تذهب حیث شاءت وهذا قول قوى فانها قد فارقت الدنیا ولم تلج الاخره بل هی فی برزخ بینهما فارواح المومنین فی برزخ واسع فیه الروح والريحان والنعیم وارواح الکفار فی برزخ ضیق فیه الغم والعذاب قال تعالى ومن ورائهم برزخ الی یوم یبعث.

لیکن قول اس کا جس نے کہا کہ مومنوں کی روحمیں زمین کے برزخ میں ہیں جاتی ہیں جہاں چاہتی ہیں سو یہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اور دو چیزوں کے درمیان حاجز کو برزخ کہتے ہیں اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کسی مراد اس سے یہ ہے کہ مومنوں کی روحمیں زمین میں دنیا اور آخرت کے درمیان آزاد چھوڑی ہوئی ہیں جاتی ہیں جہاں چاہتی ہیں۔ اور یہ قول قوی ہے کیونکہ یہ روحمیں دنیا سے جدا ہو گئیں اور آخرت میں داخل نہیں ہوئیں بلکہ وہ ان دلوں کے درمیان برزخ میں ہیں۔ پس مومنوں کی روحمیں ایک کشادہ برزخ میں ہیں جس میں رحمت و رزق اور نعمت ہے۔ اور کافروں کی روحمیں

ایک ننگ برزخ میں ہیں۔ جس میں غم و عذاب ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”اور ان کے پیچھے برزخ ہے جس دن تک اٹھائے جائیں۔“ (کتاب الروح ص ۱۷۷)

۵. وان لها شانا غير شان البدن وانها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتتصل بفناء القبر وبالبدن فيه وي اسرح شي حركة وانتقلا وصعودا وهبوطا وانها تنقسم الى مرسله ومحبوسه وعلويه وسفليه ولها بعد المفارقة صحه ومرض ولذه ونعيم والم اعظم مما كان لها حال اتصالها بالبدن بكثير فهالك الحبس والا لم والعذاب والمرض والحسره وهالك اللذه والراحه والنعيم والاطلاق وما اشبه حالها في هذا البدن بحال البدن في بطن امه وحالتها بعد المفارقة بحال بعد خروجه من البطن الى هذه الدار فلهذه الانفس اربع دوكل دار اعظم من التي قبلها. الدار الاول في بطن الام وذلك الحضر والضيق والغم والظلمات الثلاث الدار الثانيه هي الدار التي نشأت فيها والفتها واكتسبت فيها الخير والشر واسباب المعاده والشقاوه والدار الثالثه دار البرزخ وهي اوسع هذه الدار الى الاولى الدار الرابعه دار القرار وهي الجنة والنار فلا دار بعدها والله ينقلها في هذه الدور طبقا حتى يبلغها الدار التي لا يصلح لها غيرها ولا يليق بها سواها وهي التي خالت لها وهنت للعمل الموصل لها اليها ولها في كل دار هذه الدور حكم و شان غير شان الدار الاخرى.

روح کا حال بدن کے حال سے نرالا ہے۔ وہ باوجود بہشت میں ہونے کے آسمان میں ہوتی ہے اور قبر میں بدن سے اور قبر کے آس پاس سے متصل ہوتی ہے اور وہ حرکت کرنے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے اور چڑھنے اور اترنے کے لحاظ سے سب سے تیز روشے ہے اور اس کی قسمیں یہ ہیں ’مرسلہ‘ ’محبوسہ‘ ’علویہ‘ ’سفلیہ‘ اور بدن سے مفارقت کے بعد روح کو جو صحت و مرض اور لذت و نعمت اور الم ہوتا ہے۔ وہ بدن میں ہونے کی حالت میں بہت بڑھ کر ہوتا ہے۔ پس وہاں جس اور الم اور عذاب اور مرض اور حسرت ہوتی ہے اور وہاں لذت اور راحت اور نعمت اور آزادی ہوتی ہے۔

اور روح کا حال اس بدن میں ماں کے پیٹ میں بدن کے حال سے عجیب مشابہت رکھتا ہے۔ اور مفارقت کے بعد اس کا حال بدن کے حال سے جبکہ وہ ماں کے پیٹ سے اس دار میں آ جائے عجیب مشابہ ہے۔ پس روحوں کے لئے چار دار (گھر) جن میں سے ہر ایک اپنے ماقبل سے بڑا ہے۔ پہلا دار ماں کے پیٹ میں ہے اور وہ حصر اور تنگی اور غم اور تمن تاریکیاں ہیں اور دوسرا دار وہ ہے جس سے روہیں نشوونما پاتی ہیں اور جس میں وہ الفت رکھتی ہیں اور جس میں نیکی بدی اور اسباب سعادت و شقاوت حاصل کرتی ہیں۔ اور تیسرا دار۔ دار وہ برزخ ہے جو دوسرے دار سے وسیع ہے۔ بلکہ اس کو دوسرے دار سے وہی نسبت ہے جو دوسرے دار کو پہلے سے۔ اور چوتھا دار۔ دار القرار ہے اور وہ بہشت ہے یا دوزخ۔ اس دار کے بعد کوئی اور دار نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ روح کو ان داروں میں ایک حالت کے بعد دوسری حالت کی طرف بدلتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کو اس دار میں پہنچا دیتا ہے کہ جس کے سوا کوئی اور اس کی غایت نہیں اور نہ اس کے لائق ہے۔ اسی کے لئے یہ پیدا کی گئی ہے اور اسی کی طرف پہنچانے والے عمل کے لئے تیار کی گئی ہے۔ ان میں سے ہر دار میں جو حکم ہے وہ شان ہے وہ دوسرے دار کے حال سے مختلف ہے۔ (کتاب الروح ص ۱۸۷)

۶۔ و مقام علیین بالائے ہفت آسمان است و پائین آں متصل سدرۃ المنتہی است و بالائے آں متصل پاپہ راست عرش مجید و ارواح نیکان بعد از قبض در آنجا سے رسند و مقربان یعنی انبیاء اولیاء و راں مستقری مانند و عوام صلحا را بعد از نویا نیدن نام و رسانیدن نامہائے اعمال بر حسب مراتب در آسمان دنیا یا در میان آسمان و زمین یا در چاہ زمزم قرار سے دہند و تعلقے بہ قبر نیز ایں ارواح را سے باشد کہ بحضور زیارت کنندگان و اقارب و دیگر دوستان بر قبر مطلع و مستانس میگردند زیرا کہ روح را قرب و بعد مکانی مانع ایں دریافت نے شود و مثال آں در وجود انسان روح بصری است کہ ستارہ ہائے ہفت آسمان را درون چاہ سے تواند دید۔

مقام علیین سات آسمانوں کے اوپر ہے۔ اور اس کا حصہ زیریں سدرۃ المنتہی کے

متصل ہے۔ اور حصہ بالائی عرش مجید کے دائیں پایہ کے متصل ہے۔ نیکوں کی روہیں قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقربین یعنی انبیاء اولیاء اس مقام میں رہتے ہیں اور عام نیکوں کو نام لکھانے اور اعمال نامے پہنچانے کے بعد مرتبوں کے موافق آسمان دنیا میں یا آسمان وزمین کے درمیان یا چاہ زمزم میں جگہ دیتے ہیں اور ان روہوں کو قبر سے بھی تعلق ہوتا ہے کہ جس سے وہ قبر پر زیارت کرنے والوں اور رشتہ داروں اور دیگر دوستوں کے آنے سے آگاہ اور انس پذیر ہوتی ہیں۔ کیونکہ مکانی قرب و بعد روح کو اس دریافت سے نہیں روکتا اور اس کی مثال وجود انسانی میں نگاہ کہ سات آسمانوں کے ستاروں کو کنوئیں کے اندر دیکھ سکتی ہیں۔ (تفسیر عزیزی پارہ نم سورہ مطہرین)

۷. ذکر العارف باللہ تعالیٰ الشیخ عبدالوہاب الشعرانی فی کتاب "الجواهر والدرر" ان بعض مشایخہ ذکر لہ ان اللہ تعالیٰ یوکل بقبر الولی یقضى حوائج الناس كما وقع للامام الشافعی والسیدہ نفیسہ و سید احمد البدوی رضی اللہ تعالیٰ عنہم یعنی فی انقاذ الاسیر من بدمن اسره من بلاد الفرنج وتارہ یخرج الولی من قبرہ بنفسہ ویقضى حوائج الناس لان الاولیاء الانطلاق فی البرزخ والسرور لارواحہم تحقیقی قبلہ وتارہ یخرج الولی عن قبرہ الخ ان الذی علیہ المحققون من الصوفیہ ان الامر فی عالم البرزخ والاخرہ علی خلاف عالم الدنیا فینحصر الانسان فی صورہ واحدہ یعنی فی عالم الدنیا المسمى بعالم الشہادہ الاولیاء کما نقل عن قضیب البان انه روى فی صور کثیرہ وسر ذلک ان روحانیتہم غلبت جسمانیتہم فجاز ان یری فی صور کثیرہ وحمل علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا بی بکر لما قال وهل بدخل احد من تلک الابواب کلہا قال نعم وارجوان تکنون منهم وقالوا ان الروح اذا کانت کلیہ کروح نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ربما تظہر فی صورہ سبعین الف صورہ ذکر ذلک المحقق ابن ابی جمرہ فاذا جاز لارواح الاولیاء عدم الاحصار فی صورہ واحدہ فی عالم الدنیا فترى فی صور مختلفہ لغلبہ روحانیتہم جسمانیتہم فاحرى

ان لا تنحصر ارواحهم فی صورہ واحدہ فی عالم البرزخ الذی الروح فیہ
اغلب علی الجسمانیہ وقالو ایضا الولی اذا تحقق فی الولایہ مکن من
التصور فی صور عدیدہ وتظهر روحانیته فی وقت واحد فی جہات متعددہ
فالصورہ الی ظہرت لمن راہا حق الصورہ الی راہ آخر فی مکان فی
ذلک الوقت حق ولا یلزم من ذلک وجود شخص فی مکانین فی وقت
واحد لان فیماہنا تعدد الصور الروحانیہ لا الجسمانیہ فاذا جاز للروح ان
تری فی صور عدیدہ فی دار الدنیا لمن تحقق فی الولایہ فاحری ان تری
صور عدیدہ فی عالم البرزخ الذی الغیہ فیہ للارواح علی الاجسام یقوی
ذلک ما ثبت فی السنہ وصح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای موسی
قائما یصلی فی قبرہ لیلہ الاسراء وراہ فی السماء السادسہ تلک الیلہ وقد
اثبت السادہ الصوفیہ عالما متوسطا بین الاجساد والارواح سموہ عالم
المثال وقالوا ہو الطف من عالم الاجساد واکثف من عالم الارواح وبنوا
علی ذلک تجسد الارواح وظہورہا فی صور مختلفہ من عالم المثال وقد
یستانس لذلك من قولہ تعالیٰ متمثل لہا بشرا سويا فتكون الروح کروح
جبرائیل علیہ السلام مثلا فی وقت واحد مدبرہ لشبحہ ولہذا الشبح
المثالی فاذا جاز تجسد الارواح وظہورہا فی صور مختلفہ من العالم
المثالی فی عالم الدنیا ففی البرزخ اولی وعلی هذا فالذی یمخرج من القبر
الشبح المثالی هذا تحقیق المقام ولیس وراء عبادان مقام.

(کتاب نفحات القرب والاتصال بالبات التصرف لاولیاء اللہ تعالیٰ
والکرامات بعد الانتقال لشیخ الاسلام السید شہاب الدین احمد
الحسینی الحموی الحنفی رحمہ اللہ تعالیٰ.)

عارف ربانی شیخ عبدالوہاب شعرانی نے اپنی کتاب ”جواہر وورر“ میں ذکر کیا ہے کہ:
”کسی شیخ نے ان سے ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ ولی کی قبر پر ایک فرشتہ مقرر کر دیتا ہے جو
لوگوں کی حاجتیں پوری کرتا رہتا ہے جیسا کہ امام شافعی اور سیدہ نفیسہ اور سیدی احمدی

بدوی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے لئے فرشتوں کے شہروں میں سے پکڑے ہوئے ایک قیدی کے چھڑانے میں واقع ہوا۔ اور بعض وقت ولی بذات خود اپنی قبر سے نکلتا ہے اور لوگوں کی حاجتیں پوری کرتا ہے۔ کیونکہ برزخ میں ولیوں کے لئے چلنا پھرنا اور ان کی روحوں کے لئے آزادی ہے۔

مصنف کے قول (اور بعض وقت ولی بذات خود اپنی قبر سے نکلتا ہے۔ الخ) کی تحقیق یہ ہے کہ محققین صوفیہ اس امر پر ہیں کہ عالم برزخ و آخرت کی حالت عالم دنیا کے خلاف ہے۔ پس انسان عالم دنیا میں کہ جس کو عالم شہادت کہتے ہیں ایک صورت میں منحصر ہوتا ہے سوائے اولیاء اللہ کے جیسا کہ قضیب البان کی نسبت منقول ہے کہ وہ بہت سی صورتوں میں دیکھے گئے۔ اور اس میں مجید یہ ہے کہ ان کی روحانیت ان کی جسمانیت پر غالب آگئی۔ پس جائز ہے کہ وہ بہت سی صورتوں میں دیکھا جائے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سوال (کیا کوئی شخص بہشت کے تمام دروازوں سے داخل ہو گا؟) (۱) کے جواب میں حضور اقدس ﷺ کا یہ فرمانا: ہاں اور میں امید کرتا ہوں کہ تو ان میں سے ہو گا۔ اسی پر محمول کیا گیا ہے اور محققین صوفیہ کا قول ہے کہ روح جب کلیہ ہو جیسا کہ ہمارے آقائے نامدار ﷺ کی روح ہے تو وہ بعض دفعہ ستر ہزار صورتوں میں ظاہر ہوتی ہے۔ اسے محقق ابن حجرہ نے ذکر کیا ہے۔ پس جب جائز ہوا کہ عالم دنیا میں اولیاء اللہ کی ارواح ایک صورت میں منحصر نہ رہیں بلکہ ان کی جسمانیت پر روحانیت کے غلبہ کے سبب مختلف صورتوں میں نظر آئیں تو یہ سزاوارتر ہے کہ عالم برزخ میں جہاں عالم دنیا کی نسبت روحانیت کو جسمانیت پر زیادہ غلبہ ہوتا ہے ان کی رو میں ایک صورت میں منحصر نہ رہیں۔ اور انہیں صوفیہ کرام کا قول ہے کہ ولی جب ولایت میں ثابت ہو جاتا ہے تو اسے مختلف صورتوں میں ظاہر ہونے کی قدرت دی جاتی ہے۔ اور اس کی روحانیت ایک وقت میں متعدد اطراف میں ظاہر ہوتی ہے۔ پس

(۱) حدیث مبارکہ کے الفاظ یہ ہیں:

فہل بدعی احد من ملک الابواب کلھا۔ پس آیا کوئی ان تمام دروازوں سے بلایا جائے گا۔

(مشکوٰۃ۔ کتاب الزکوٰۃ باب فضل الصدق)

وہ صورت جو ایک دیکھنے والے کو نظر آئی حق ہے اور وہ صورت جو دوسرے دیکھنے والے کو اسی وقت دوسرے مکان میں نظر آئی وہ بھی حق ہے۔ اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایک شخص ایک وقت میں دو مکانوں میں پایا جائے کیونکہ یہاں روحانی صورتوں کا تعدد ہے نہ کہ جسمانی صورتوں کا۔ پس جب ثابت فی الولا یہ کی روح کے لئے جائز ہوا کہ وہ عالم شہادت میں کئی صورتوں میں نظر آئے تو یہ سزاوارتر ہے کہ عالم برزخ میں جہاں ارواح کو اجسام پر غلبہ ہوتا ہے۔ کئی صورتوں میں دیکھی جائے۔ اور اس کی تائید کرتا ہے وہ امر جو حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ شب معراج حضور اقدس ﷺ نے دیکھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور آپ کو اسی رات چھٹے آسمان پر بھی دیکھا۔ اور مشائخ صوفیہ نے اجساد و ارواح کے بین بین ایک عالم ثابت کیا ہے۔ جس کا نام انہوں نے عالم مثال رکھا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ عالم عالم اجساد سے لطیف تر اور عالم ارواح سے کثیف تر ہے۔ اور اسی پر انہوں نے عالم مثال سے ارواح کا تجسد اور انکا مختلف صورتوں میں ظاہر ہونا بنا کیا ہے اور کبھی اس کی تائید کے لئے اللہ تعالیٰ کے قوتمثل لھا بشر اسویا (پس وہ فرشتہ حضرت مریم کے آگے پورے انسان کی شکل بن گیا) میں دیکھا جاتا ہے۔ پس اس صورت میں روح مثلاً حضرت جبرائیل علیہ السلام کی روح ایک وقت میں اپنے جسم کی مدبر ہوگی اور جسم مثالی کی بھی۔ پس جب عالم مثال سے روحوں کا تجسد اور ان کا مختلف صورتوں میں ظاہر ہونا عالم دنیا میں جائز ہوا تو عالم برزخ میں بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ اس تقریر کے موافق جو قبر سے نکلتا ہے وہ جسم مثالی ہے۔ یہ اس مقام کی تحقیق ہے اور عبادان (۱) کے آگے کوئی اور مقام نہیں۔ نجات (۲) القرب والاتصال با ثبات التصرف لاولیاء اللہ تعالیٰ والکرامات بعد الانتقال لشیخ الاسلام شہاب الدین احمد الحسینی الحموی والحنفی۔

(۱) یہ مقام بصرہ کے نیچے سمندر کے متصل واقع ہے جس سے آگے کوئی اور مقام نہیں۔ پس ضرب المثل سے یہاں یہ مراد ہے کہ ہم نے جو کچھ لکھا ہے وہی تحقیق ہے۔

(۲) یہ رسالہ شفاء السقام للعلاء السکری مطبوعہ مصر کے اخیر میں منظم ہے۔

۹۔ اہل قبور سے استمداد

استمداد اہل قبور سے مراد یہ ہے کہ کوئی صاحب حاجت کسی بزرگ کے مزار پر حاضر ہو کر خدا سے یوں دعا مانگے:

”یا خدا اپنے اس بندے کی برکت سے جس پر تیری رحمت اور فضل ہے اور اس لطف و کرم سے جو اس پر ہے تو میری فلاں حاجت پوری کر دے“ یا صاحب قبر کو یوں پکارے ”اے خدا کے پیارے بندے میری شفاعت کر اور خدا سے سوال کر کہ وہ میری فلاں حاجت پوری کر دے۔“ ہر دو صورت میں معطی وقاضی الحاجات و متصرف حقیقی اللہ عز و جل ہے اور صاحب قبر درمیان میں ایک وسیلہ ہے۔ اگر اس قسم کی امداد و استمداد کو شرک کہا جائے تو چاہیے کہ حالت حیات میں بھی صالحین سے توسل اور طلب دعا و مدد ممنوع ہو حالانکہ وہ منع نہیں بلکہ مستحب و مستحسن ہے۔

چنانچہ قرآن کریم میں ہے: **يَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ** (اور آپس میں مدد کرو نیکی اور پرہیزگاری پر) اور حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے حکایت مذکور ہے: **مَنْ اَنْصَارِيَ اِلَى اللّٰهِ** (کون میرے مددگار ہیں اللہ کی راہ میں) اسی طرح قصہ ذوالقرنین میں ہے: **فَاعِينُونِي بِقُوَّةِ اجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا** (کہف: ۱۱) یعنی (سو مدد کرو میری محنت میں بنادو تمہارے ان کے بچ ایک دھابا۔)

یعنی عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں:

امام حجت الاسلام محمد غزالی میگوید کہ ہر کہ در حیات دے بے توسل و تبرک جو بعد از موتش نیز تو اس جست۔ و اس سخن موافق دلیل است چہ بقائے روح بعد از موت بدلائل احادیث و اجماع علماء ثابت

است۔ و متصرف در حیات و بعد از تمات روح است نہ بدن۔ و متصرف حقیقی حق تعالیٰ است۔

و ولایت عبارت از فنا فی اللہ و بقا بدوست و این نسبت بعد از موت اتم و اکمل است۔ و نزوار باب کشف و تحقیق مقابلہ روح زائر با روح مزور موجب انعکاس اشعتہ لمعات انوار و اسرار شود در رنگ مقابلہ مرات بہرات۔ و اولیاء ابدان مکتبہ مثالیہ نیز بود کہ ہذاں ظہور نمایند و امداد و ارشاد طالبان کنند و مکران را دلیل و برہان بر آنکا آں نیست۔ (تکمیل الایمان ص ۴۳)

اگر منکرین اپنے انکار کی وجہ یہ بتائیں کہ متوفی سنتے نہیں تو اس کی تردید کما حقہ ہو چکی ہے اور اگر یوں کہیں کہ موت کے بعد تصرف منقطع ہو جاتا ہے تو اس کا جواب بھی عبارت شیخ میں مذکور ہے بلکہ اس کتاب میں اس سے پہلے بھی آچکا ہے کہ ارواح کا تصرف موت کے بعد حیات کی نسبت زیادہ ہوتا ہے۔

شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ 'حجتہ اللہ البالغہ' (جزء اول، باب اختلاف احوال الناس فی البرزخ، ص ۳۴) میں طبقات اہل برزخ کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وربما اشتغل هؤلاء باعلاء كلمه الله ونصر
حزب الله وربما كان لهم لهم خير باين
آدم۔
کبھی یہ پاک رو میں خدا کا بول بالا کرنے اور خدا کے لشکر کو مدد دینے میں مشغول ہوتی ہیں اور کبھی بنی آدم پر افاضہ خیر کے لئے نازل ہوتی ہیں۔

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں آیہ ثم اماتہ فاقبرہ کی تفسیر میں مردے کو جلانے کے عیوب ذکر کرتے ہوئے یوں لکھتے ہیں:

و نیز در سوختن بہ آتش تفریق اجزائے بدن میت است کہ بسبب آں علاقہ روح از بدن انقطاع کلی مے پر یز و آثار ایں عالم ہاں روح کمتر میرسد و کیفیات آں روح ہاں عالم کمتر سرایت میکند و در دفن کردن چوں اجزائے بدن بتمامہ یکجا مے باشند۔ علاقہ روح یا بدن از راہ نظر و عنایت بحال مے ماند و توجہ روح بزائرین و مستفیدین بہ سہولت مے شود کہ بسبب تعین مکان بدن گویا مکان روح ہم متعین است۔ و آثار ایں عالم از صدقات و فاتحہ ہا و تلاوت قرآن مجید چوں در آں بقعہ کہ دفن بدن اوست واقع شود سہولت نافع مے شود۔ پس سوختن گویا روح را بے مکان کردن است۔ و دفن کردن گویا مسکنے برائے روح ساختن۔ بنا بر ایں است کہ از اولیاء مدفونین و دیگر صلحائے مومنین انتقاع و استفادہ جاری است و آنہا را قادہ و اعانت نیز متصور بخلاف مردہ ہائے سوختہ کہ ایں چیز ہا اصلاً نسبت بہانہا در اہل مذہب آنہا نیز واقع نیست۔

شاہ صاحب دوسری جگہ (سورۃ انشقاق) یوں تحریر فرماتے ہیں:

وبعضے از خواص اولیاء اللہ را کہ آلہ جارح تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدہ اند دریں حالت ہم تصرف در دنیا دادہ واستغراق آنہا بجہت کمال وسعت مدارک آنہا مانع توجہ بایں سمت نمی گردد۔ و اویسیاں تحصیل کمالات باطنی از آنہا بجائے نمایند۔ و ارباب حاجات و مطالب حل مشکلات خود از آنہا طلبند و مے یابند و زبان حال آنہا در آنوقت ہم مترنم بایں مقالات است۔ ع

من آیم بجاں کر تو آئی یہ تن

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی سیدنا شیخ احمد سرہندی رضی اللہ عنہ رہے۔ مکتوبات شریف (جلد

دوم مکتوب ۷۵) میں تحریر فرماتے ہیں۔

ہر گاہ جنیاں را بہ تقدیر سبحانہ ایں قدرت بود کہ متشکل با مشکل گشتہ اعمال غریبہ بوقوع آرند۔ اروح کمل را اگر ایں قدرت عطا فرماید چہ محل تعجب است و چہ احتیاج بدن دیگر۔ ازیں قبیل است آنچہ از بعضے اولیاء اللہ نقل می کنند کہ در یک آن در امکانہ متعددہ حاضری گردند و افعال متباہنہ بوقوع مے آرند۔

اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ (باب زیارۃ القبور) میں ہے:

سیدی احمد زروق کہ از اعظم فقہاء و علماء و مشائخ دیار مغرب است گفت کہ روزے شیخ ابوالعباس حضری از من پرسید کہ امدادی قوی است یا امدادیت۔ من بکفتم قوی مے گیویند کہ امدادی قوی تر است و من مے گویم کہ امدادیت قوی تر است۔ پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وے در بساط حق است و در حضرت اوست۔ و نقل دریں معنی ازیں طائفہ بیشتر ازاں است کہ حصہ واحصاء کردہ شود و یافتہ نمی شود در کتاب و سنت و اقوال سلف صالح کہ منافی و مخالف ایں باشند و رد کنند ایں را۔

علامہ فطوفی ہجہ الاسرار میں شیخ حقیل میچی رضی اللہ عنہ کے حال میں لکھتے ہیں:

وہو احد الاربعہ الذی قال فیہم الشیخ
 علی القرشی رضی اللہ عنہ وابت اربعہ من
 المشائخ يتصرفون فی قبورہم ڪتصرف
 الاحیاء الشیخ عبدالقادر والشیخ معروف
 الکرخی والشیخ عقیل المنبجی والشیخ
 حیاہ بن قیاس الحرانی رضی اللہ عنہم۔
 یہ ان چار بزرگوں میں سے ہے جن کے بارے میں
 شیخ علی قرشی رضی اللہ عنہ نے یوں فرمایا کہ میں نے
 مشائخ میں سے چار کو دیکھا جو اپنی قبروں میں زندوں
 کی طرح تصرف فرماتے ہیں اور وہ یہ ہیں شیخ
 عبدالقادر شیخ معروف کرخی شیخ عقیل منبجی اور شیخ
 حیات بن قیس حرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

بعض لوگ مزارات اولیاء اللہ کی طرف سفر کرنے کو منع کرتے ہیں اور منع پر بطور دلیل یہ حدیث پیش
 کرتے ہیں:

لا تشدد الرحال الا الی ثلاثہ مساجد
 مسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد
 الاقصی۔
 نہ باندھے جائیں کجاوے مگر تین مسجدوں کی طرف
 یعنی مسجد حرام اور میری یہ مسجد اور مسجد اقصیٰ

یہ حدیث بے شک صحیح ہے مگر اس کے معنی وہ نہیں جو مانعین خیال کرتے ہیں۔ چنانچہ شیخ ابن حجر مکی
 ابن تیمیہ کے قول کی تردید میں لکھتے ہیں:

قلت لیس معنی الحدیث ما فہم لما یأتی موضحا وانما معناه لا تشدد
 الرحال الی مسجد لاجل تعظیمہ والتقرب بالصلاۃ فیہ الا الی المساجد
 الثلاثہ لتعظیمہا بالصلاۃ فیہا وهذا التقدير لا بدعنه عند کل احد لیکون
 الاستثناء متصلا وکان شد الرحل الی عرفہ لقضاء النسک واجب اجماعا
 وكذا الجہاد والهجرہ من دار الکفر بشرطہا وهو لطلب العلم سنہ او
 واجب وقد اجمعوا علی جواز شدھا للتجارہ وحوائج الدنیا فحوائج
 الآخرہ لا سیما ماہوا کدھا وهو الزیارہ للقبر الشریف اولی ومما یدل
 ایضا لتاویل الحدیث بما ذکر التصریح بہ فی حدیث سندہ حسن وهو
 قوله صلی اللہ علیہ وسلم لا ینہی للمطی ان تشدد حالھا الی مسجد یتغی
 فیہ الصلاۃ غیر المسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد الاقصی۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے معنی وہ نہیں جو ابن تیمیہ سمجھا ہے بنا براس دلیل کے جو

بوضاحت آگے آتی ہے۔ اس کے معنی تو یہ ہیں کہ کسی مسجد کی طرف اس کی تعظیم اور اس میں نماز کے ساتھ تقرب کے لئے کجاوے نہ باندھے جائیں سوائے تین مسجدوں کے کہ جن کی طرف ان میں نماز کے ساتھ تقرب کے لئے کجاوے باندھنے چاہئیں۔ ہر ایک کے نزدیک یہ تقدیر ضروری ہے تا کہ استثناء متصل ہو اور اس لئے کہ عرفات کی طرف فریضہ حج ادا کرنے کے لئے سفر کرنا بالاتفاق واجب ہے اور یہ اسی طرح جہاد کرنا اور دار الکفر سے ہجرت کرنا (جبکہ ہجرت کی شرط پائی جائے اور وہ طلب علم کے لئے ہوتا ہے) سنت یا واجب ہے اور اس امر پر اجماع ہے کہ تجارت اور دنیوی حوائج کے لئے سفر کرنا جائز ہے لہذا اخروی حوائج کے لئے اور بالخصوص اس کے لئے جو ان میں سب سے آکد و اہم ہے اور وہ حضور اقدس ﷺ کی قبر شریف کی زیارت ہے سفر کرنا بطریق اولیٰ جائز ہوا۔ ہم نے اس حدیث کی جو تاویل کی وہ درست ہے کیونکہ اس کی تصریح دوسری روایت میں موجود ہے جس کی سند حسن ہے۔ اور وہ رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے کہ لا ینہی (۱) للمطی ان تشد رحالہا الی مسجد ینہی فیہ الصلاہ (الحدیث) نہ چاہیے کہ اونٹنی کے کجاوے کسی مسجد کی طرف باندھے جائیں جس میں نماز مقصود ہو سوائے مسجد حرام اور میری اس مسجد اور مسجد انصی کے۔

(الجوہر المسلم فی زیارة القبر الشریف النبوی المکرم ص ۱۶)

علامہ شہاب خفاجی حنفی شافعی قاضی عیاض کی شرح میں لکھتے ہیں:

(۱) یقول روی ابن شہبہ بسند حسن اہل اہا سعید یعنی الخلدی رضی اللہ عنہ ذکر عند الصلوۃ فی الطور فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینہی للمطی ان تشد رحالہا الی مسجد ینہی فیہ الصلاۃ غیر المسجد الحرام ومسجدی ہذا والمسجد الاقصی

ابن شہبہ نے بہ سند حسن روایت کی کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس کوہ طور میں نماز کا ذکر آیا تو آپ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ چاہئے کہ اونٹنی کے کجاوے کسی مسجد کی طرف باندھے جائیں۔ (الخ) (وفاء الوفاء۔ للمسہودی ج ۲ ص ۴۱۴)

والصحيح انه ماول اى لا تشد الرحال
لنذر العبادہ الا فيها ولذا قالوا لو نذر
الصلاه فى غير ما لم تلزمه فلا يكره له شد
الرحل لبعض الا ماكن المتبرک بها او
لزياره من فيها من الصالحين او لطلب العلم
بل قد يكون هذا واجبا عليه.

اور صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مؤول ہے۔ یعنی نذر عبادت
کے لئے ان تین مسجدوں کے سوا اور کسی طرف کجاوے
نہ باندھے جائیں۔ اسی واسطے علماء نے کہا ہے کہ اگر
کوئی شخص ان کے سوا کسی اور مسجد میں نماز کی نذر مانے
تو اسے لازم نہیں۔ پس بعض متبرک مکانوں کے لئے
یا وہاں کے صالحین کی زیارت کے لئے یا طلب علم کے
لئے سفر کرنا مکروہ نہیں بلکہ بعض وقت یہ واجب ہے۔

(نسیم الریاض جزء ثالث ص ۵۸۰)

علامہ شامی (رد المحتار جزء اول ص ۶۶۳) لکھتے ہیں:

ورده الغزالی بوضوح الفرق فان ما عدا تلك
المساجد الثلاثة مسويه فى الفضل فلا فائده
فى الرحله اليها واما الاولياء فانهم متفاوتون
فى القرب من الله تعالى ونفع الزائرين بحسب
معارفهم واسرارهم قال ابن حجر فى فتاواه ولا
ترك لما يحصل عندها من منكرات و
مفاسد كاختلاط الرجال بالنساء وغير ذلك
لان القربات لا ترك لمثل ذلك بل على
الانسان فعلها وانكار البدع بل وازالتها امكن.

اور مانعین کے منع کو امام غزالی نے رد کیا ہے اور فرمایا
یہ کہ فرق ظاہر ہے کیونکہ ان تین مسجدوں کے علاوہ
اور مسجدیں فضیلت میں یکساں ہیں۔ پس ان کی
طرف سفر کرنے میں کوئی فائدہ نہیں رہے اولیاء کرام
سودہ قرب الہی اور زائرین کو فائدہ پہنچانے میں بہ
حسب معارف و اسرار متفاوت ہیں۔ ابن حجر نے
اپنے فتاویٰ میں کہا کہ مزارات اولیاء کو اس لئے نہ
چھوڑنا چاہئے کہ ان پر منکرات و مفاسد وقوع میں
آتے ہیں مثلاً مردوں کا عورتوں سے اختلاط وغیرہ
کیونکہ ایسی وجہ سے قربات کو ترک نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ
انسان پر لازم ہے کہ ایسی قربات بجالائے اور بدعتوں
کو برا جانے بلکہ اگر ہو سکے تو بدعتوں کو دور کرے۔

حجتہ الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ مزارات انبیاء و صالحین کی نسبت یوں تحریر فرماتے ہیں:

اما التقرب لمشاهد الانبياء والائمة عليهم الصلاه والسلام فان المقصود
منه الزياره والاستمداد من سوال المغفره وقضاء الحوائج من ارواح
الانبياء والائمة عليهم السلام والعباده من هذا الامداد الشفاعه وهذا
يحصل من جهتين الاستمداد من هذا الجانب والامداد من الجانب الاخر

ولزیارہ المشاهد اثر عظیم فی ہذین الرکتین اما الاستعداد فهو بانصراف
 همه صاحب الحاجہ باستیلاء ذکر الشفیع والمزور علی الخاطر حتی
 نصیر کلیہ ہمتہ مستغفرہ فی ذلک ویقبل بکلیتہ علی ذکرہ وخطورہ
 ببالہ وھذہ الالہ سبب منہ لروج ذلک الشفیع اوالمزور حتی تمدہ تلک
 الروح الطیبہ بما یستمد منها ومن اقبل فی الدنیا بہمتہ وکلیتہ علی انسان
 فی دار الدنیا فان ذلک الانسان یحس باقبال ذلک المقابل علیہ ویخبرہ
 بذلک فمن لم یکن فی ھذا العالم فهو اولی بالتنبیہ وهو مہیا لذلک
 التنبیہ فان اطلاع من هو خارج من احوال العالم الی بعض احوال العالم
 ممکن کما یطلع فی المنام علی احوال من هو فی الآخرہ اھو مثاب
 اومعاقب فان النوم صنو الموت واخوہ فبسبب النوم صرنا مستعدين
 لمعرفہ احوال لم نكن مستعدين فی حالہ العلم الی بعض احوال العالم فهو
 اولی بالتنبیہ وهو مہیا لذلک التنبیہ فان اطلاع من هو خارج من احوال
 العالم الی بعض احوال العالم ممکن کما یطلع فی المنام علی احوال من
 هو فی الآخرہ اھو مثاب اومعاقب فان النوم صنو الموت واخوہ فبسبب
 النوم صرنا مستعدين لمعرفہ احوال لم نكن مستعدين فی حالہ الیقظہ لھا
 فکذلک من وصل الی الدار الآخرہ ومات موتا حقیقا کان بالاطلاع علی
 ھذا العالم اولی واخری فاما کلیہ احوال ھذا العالم فی جمیع الاوقات لم
 تكن مندرجہ فی سلك معرفتہم کما لم تكن احوال الماضین حاضرہ فی
 معرفتنا فی منامنا عند الربیاء ولا حاد المعارف معینات ومخصصات منها
 همه صاحب الحاجہ وہی استیلاء صاحب تلک الروح العزیزہ علی
 صاحب الحاجہ وکما توثر مشاہدہ صورہ الحی فی حضور ذکرہ وخطور
 نفسہ بالبال فکذلک توثر مشاہدہ ذلک المیت ومشاہدہ تربتہ الی ہی
 حاجب قالہ فان اثر ذلک امیت فی النفس عند غیبہ قالہ ومشہدہ لیس
 کآثرہ فی حال حضورہ ومشاہدہ قالہ ومشہدہ ومن ظن انه قادر علی ان
 یحضر فی نفس ذلک المیت عند غیبہ مشہدہ کما یحضر عند مشاہدہ
 فذلک ظن خطا فان للمشاہدہ الرا فینا لیس للغیبہ مثله ومن استعان فی
 الغیبہ المیت لم تکن ھذہ الاستعانہ ایضاً جزافاً ولا تخلو من اثر ما۔

انبیاء و ائمہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مزارات پر حاضر ہونے سے مقصود ان کی زیارت اور ان کی ارواح سے استمداد یعنی مغفرت و قضائے حاجات کا سوال ہے اور اس امداد سے مراد شفاعت ہے اور یہ مطلب دو جہت سے حاصل ہوتا ہے یعنی اس طرف سے مدد مانگنا اور دوسری طرف سے مدد دینا۔ اور ان دونوں رکنوں میں زیارت مزارات کا بڑا اثر ہے۔ استمداد کا طریق یہ ہے کہ صاحب حاجت کی ہمت یوں مصروف ہو کہ شفیع و مزدور کا ذکر اس کے دل پر غالب آ جائے یہاں تک کہ اس کی کلی ہمت اس مزدور میں مستغرق ہو جائے اور وہ تمامہ اس مزدور کے ذکر اور اسے اپنے دل میں لانے پر متوجہ ہو۔ یہ حالت اس شفیع یا مزدور کی آگاہی کا سبب ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ پاک روح اس کی مدد کرتی ہے اس چیز کے ساتھ جو اس سے طلب کی گئی ہے اور جو شخص اس دنیا میں اپنی ہمت سے ہمہ تن کسی انسان کے دنیوی گھر پر متوجہ ہو وہ انسان اس کے آنے کو محسوس کرتا ہے اور اسے اس کی خبر دیتا ہے۔ پس جو شخص اس جہان میں نہ ہو وہ مطلع ہونے کا زیادہ سزاوار ہے اور اس میں اس آگاہی کی استعداد ہے۔ کیونکہ جو شخص اس عالم کے احوال سے خارج ہو اس کا اس عالم کے بعض حالات سے آگاہ ہو جانا ممکن ہے جیسا کہ خواب میں اس شخص کے حالات میں آگاہی ہو جاتی ہے جو آخرت میں ہو کہ آیا وہ نعیم میں ہے یا عذاب میں ہے۔ کیونکہ موت نیند کی بہن ہے۔ پس جس طرح نیند کے سبب ہم میں ان حالات کے جاننے کی استعداد پیدا ہو جاتی ہے۔ کہ جن کی معرفت کی استعداد ہم میں حالت بیداری میں نہ تھی اسی طرح جو شخص دار آخرت میں پہنچ جاتا ہے اور حقیقی موت مرتا ہے وہ اس عالم کے حالات سے مطلع ہونے کا زیادہ سزاوار ہے لیکن تمام اوقات میں اس عالم کے تمام حالات سے واقف ہونا ان کی معرفت کے سلسلے میں مندرج نہیں جیسا کہ موتے وقت خواب میں تمام گزشتہ لوگوں کے حالات ہماری معرفت میں حاضر نہیں ہوتے اور (عالم برزخ میں) آحاد معارف کی تعین و تخصیص کرنے والے کئی امر ہیں۔ منجملہ ان کے صاحب حاجت کی ہمت ہے اور وہ صاحب روح کا صاحب حاجت پر غلبہ پانا ہے اور جس طرح زندے کی صورت کا مشاہدہ اس کا ذکر حاضر ہونے اور دل میں آنے میں اثر کرتا ہے اسی طرح اس میت کا مشاہدہ اور اس کی قبر کا مشاہدہ جو اس کے قلب کا حجاب ہے اثر کرتا ہے۔ کیونکہ میت کے قالب اور مزار کی غیبت کے وقت اس کا اثر ایسا نہیں ہوتا جیسا کہ اس کے حضور اور اس کے قالب و مزار کے مشاہدے کی حالت میں ہوتا ہے۔ جو شخص یہ گمان کرتا

ہے۔ کہ میں اس میت کے نفس میں مزار کی غیو بت کے وقت اسی طرح حاضر ہونے پر قادر ہوں جیسا کہ اس کے مزار کے مشاہدے کے وقت قادر ہوں اس کا یہ گمان غلط ہے۔ کیونکہ مشاہدے کا ہم میں وہ اثر ہوتا ہے جو غیو بت کا نہیں ہوتا۔ اور جو شخص غیو بت میں اس میت سے مدد طلب کرے وہ استعانت بھی بے فائدہ نہیں اور کسی نہ کسی اثر سے خالی نہیں۔ (المصنوع الکبیر ص ۲۹۲۸)

علامہ شہاب الدین احمد سجائی اپنے رسالہ اثبات کرامات الاولیاء (یہ رسالہ شفاء السقام للسیکی مطبوعہ مصر کے اخیر میں منظم ہے) میں لکھتے ہیں:

قال صاحب الحصن الحصین وجربت استجابہ الدعاء عند قبور الصالحین بشروط معروفہ وقال العارف باللہ تعالیٰ سیدی محمد بن عبدالقادر الفاسی وقد کان الامام الشافعی بقول قبر موسیٰ الکاظم التریاق المجرب قال العارف باللہ احمد زروق قال ابو عبد اللہ واذا كانت الرحمہ تنزل عند ذکرهم فما ظنک بمواطن اجتماعهم علی ربهم ویوم قدومهم علیہ بالخروج من هذه الدار وهو یوم وفاتهم فزیارتهم فیہ تهنئہ لهم وتعرض لما یتجدد من نفحات الرحمہ علیہم فہی اذا مستحبہ ان سلیمت من محرم او مکروہ فی اصل الشرع کاجتماع النساء وتلک الامور التی محدث۔

صاحب حصن حصین نے کہا کہ شروط معروفہ کے ساتھ صالحین کی قبروں کے پاس دعا کے قبول ہونے کا میں نے تجربہ کیا ہے اور عارف ربانی سیدی محمد بن عبدالقادر فاسی نے کہا کہ امام شافعی فرماتے تھے۔ کہ امام موسیٰ کاظم کی قبر تریاق مجرب ہے۔ (۱) عارف ربانی احمد زروق نے کہا کہ ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ جب صالحین کے ذکر کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے تو تیرا کیا گمان ہے صالحین کے مزارات کی نسبت (جوان کے اپنے رب سے ملنے کے موطن ہیں) اور ان کے یوم وفات کی نسبت (جوان کے

(۱) علامہ میری حیات النحویان جز ثانی ص ۱۱۵ میں لکھتے ہیں:

واما معروف فہو ابن قیس الکمرخی کان مشہورا باحبابہ الدعاء واهل بغداد یسئفون بقبرہ ویقولون قبر معروف تریاق۔
یعنی حضرت معروف بن قیس کرنی اجابت دعا میں مشہور تھے اور اہل بغداد آپ کی قبر مبارک سے طلب باراں کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت معروف کی قبر تریاق مجرب ہے۔

اس دار فانی سے نکل کر اپنے رب کے آگے جانے کا دن ہے) پس اس دن ان کی زیارت کرنا ان کو مبارک باد کہنا ہے اور ان نجات رحمت کو طلب کرنا ہے جو ان پر نئے وارد ہوتے ہیں۔ پس اس صورت میں زیارت مستحب ہے بشرطیکہ ایسی بات سے خالی ہو جو شرع میں مکروہ یا حرام ہے۔ مثلاً عورتوں کا اجتماع اور وہ امور جو نئے پیدا ہوتے ہیں۔

قرآن مجید میں حضرت یحییٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت وارد ہے:

والسلام علی یوم ولدت ویوم اموت ویوم ابعث حیا۔ اور سلام مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا اور جس دن میں مروں گا اور جس دن زندہ اٹھایا جاؤں گا۔

قرآن کی ان آیتوں میں بھی یہی اشارہ پایا جاتا ہے۔ کہ یوم میلاد یوم وفات میں خاص نجات ہیں وہ لوگ جو صالحین کے مزارات پر بالخصوص ان کے میلاد و وفات کے روز حاضر ہو کر انوار خاصہ سے فیض یاب ہوتے ہیں۔ خلاصہ کلام یہ کہ اہل قبور سے استمداد جائز بلکہ مستحسن ہے۔ بعض مبتدی آیہ وایاک نستعین سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ غیر اللہ سے مدد مانگنا منع ہے۔ ہم کہتے ہیں بے شک منع ہے جبکہ ہم اولیاء اللہ کو حقیقی حاجت روا اور بالاستقلال متصرف و معین سمجھیں۔ مگر جب ان کو وسیلہ و مظہر عون الہی عون سمجھا جائے تو منع نہیں۔ چنانچہ مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ تفسیر عزیزی میں اس آیت کے تحت میں لکھتے ہیں:

در ایں جا باید فہمید کہ استعانت از غیر بوجہی کہ اعتماد بر آں غیر باشد و اور مظہر عون الہی نداند حرام است۔ و اگر التفات محض بجانب حق اس و اور اکیے از مظاہر عون دانستہ و نظر بکار خانہ اسباب و حکمت اور تعالیٰ در آں نمودہ بغیر استعانت ظاہری نماید دور از عرفان نخواستہ بود۔ و در شوع نیز جائز و است۔

ایک مرد خدا کی وصیت ذیل قابل غور ہے:

سیدی شمس الدین محمد حنفی رضی اللہ عنہ (متوفی ۸۴۷ھ) نے اپنے مرض موت میں فرمایا جس کو کوئی حاجت ہو وہ میری قبر پر آئے اور اپنی حاجت طلب کرے میں اس کی حاجت پوری کروں گا کیونکہ میرے اور تمہارے درمیان صرف ایک ہاتھ مٹی ہو گی۔ جس شخص کو ایک ہاتھ مٹی اپنی اصحاب کی مدد سے مانع ہو وہ مرد نہیں۔

وقال سیدی شمس الدین محمد رضی اللہ عنہ فی مرض موتہ من کانت لہ حاجتہ فلیات الی قبر ویطلب حاجتہ اقضاها لہ فانہ ما بینی و بینکم غیر ذراع من تراب و کل رجل یحجہ عن اصحابہ ذراع من تراب فلیس ہر رجل۔

(طبقات الکبریٰ للہرانی مج ۲ ص ۸۶)

marfat.com

Marfat.com

مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کا طبع سے استمداد کا طریق یوں تحریر فرماتے ہیں:

طریق استمداد از ایشان آنست کہ جانب سر قبر او سورہ بقرہ انگشت بر قبر
نہادہ تا مفلحون بخوابد باز بطرف پاکیں قبر بیاید و آمن الرسول تا آخر سورہ بخواند و
بزبان گوید اے حضرت من برائے فلاں کار در جناب الہی التجا و دعا میکنم شمانیز بدعا و
شفاعت امداد من نما سید باز رو بہ قبلہ آرد و مطلوب خود را از جناب باری خواہد۔

(فتاویٰ عزیزیہ مطبوعہ مجتہبائی دہلی، جلد اول، ص ۷۷)

مسافت بعید سے اولیاء اللہ کو مدد کے لئے پکارنا اور ان سے توسل کرنا بھی جائز ہے۔ بعض نادان
جہالت میں یہاں تک ڈوبے ہوئے ہیں کہ جہاں کسی نے یا رسول اللہ کہا انہوں نے جھٹ کہہ دیا کہ یہ شرک
ہے۔ حالانکہ یہ خود حضور اقدس بابی ہودامی کی تعلیم ہے۔ چنانچہ خصائص کبریٰ للسیوطی (مطبوعہ دائرۃ المعارف
حیدرآباد دکن، جزء ثانی، ص ۲۰۱) میں ہے:

اخرج البخاری فی تاریخہ والبیہقی فی الدلائل والدعوات وصحہ
وابونعیم فی المعرفہ عن عثمان بن حنیف ان رجلا ضریرا اتی النبی صلی
اللہ علیہ وسلم فقال ادع اللہ تعالیٰ لی ان یعافینی قال ان شئت اخرت
ذلک وهو خیر لک وان شئت دعوت اللہ قال فادعه فامرہ ان يتوضا
فیحسن الوضوء ویصلی رکعتین ویدعو بهذا الداء اللهم انی اسالک
واتوجه بک الی ربی فی حاجتی هذه لیقضیها لی اللهم شفعه فی فعل
الرجل فقام وقد ابصر۔

واخرج البيهقي وابونعیم فی المعرفہ عن ابی امامہ بن مہل بن حنیف ان
رجلا كان یختلف الی عثمان بن عفان فی حاجه وكان عثمان لا یلتفت الیه
ولا ینظر فی حاجته فلقی عثمان بن حنیف فشکا الیه ذلک فقال له انت
المیضاه فتوضا ثم اتت المسجد فصل رکعتین ثم قل اللهم انی اسالک
واتوجه الیک بنیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمة یا محمد
انی اتوجه بک الی ربی لیقضی لی حاجتی واذکر حاجتک فانطلق
الرجل وصنع ذلک ثم اتی باب عثمان بن عفان فجاء الواب فاخذ بیده

فادخله على عثمان فاجلسه معه على الطنفسة فقال انظر ما كانت لك من حاجه ثم انالرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله خيرا ما كان يظن في حاجتي ولا يلتفت الي حتى كلمته قال ما كلمته ولكني رايت النبي صلى الله عليه وسلم وجاءه ضرير فشكا اليه ذهاب البصر فقال له اور تصبر قال يا رسول الله ليس لي قائد وقد شق علي فقال انت الميضاء فتوضا وصل ركعتين ثم قل اللهم اني اسالك واتوجه اليك بنبيك محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الي ربي ليجلي لي عن بصري اللهم شفعه في وشفعني في نفسي قال عثمان فوالله ما تفرقنا حتى دخل الرجل كان لم يكن به ضرر.

امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور بیہقی نے دلائل و دعوات میں (اور بیہقی نے اس کو صحیح کہا ہے) اور ابو نعیم نے معرفت میں بروایت (یہ حدیث ترمذی شریف میں بھی ہے۔ مشکوٰۃ کتاب اسماء اللہ تعالیٰ باب جامع الدعاء، فصل ثالث) عثمان بن حنیف نقل کیا ہے کہ ایک نابینا نبی ﷺ کی خدمت میں آیا۔ اور عرض کی کہ میرے حق میں اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں۔ کہ وہ مجھے شفا دے آپ نے فرمایا اگر تو چاہے میں اس میں تاخیر کرتا ہوں اور یہ تیرے لئے بہتر ہے۔ اور اگر تو چاہے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں۔ اس نے عرض کی آپ اللہ سے دعا کریں۔ پس آپ نے اس سے فرمایا کہ وضو کرو اور اچھی طرح وضو کرو اور دو رکعت نفل پڑھ کر یوں دعا مانگو:

اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں بوسیله تیرے پیغمبر محمد ﷺ کے جو نبی الرحمہ ہیں۔ یا محمد میں متوجہ ہوں ہوں بوسیله آپ کے اپنے رب کی طرف اپنی اس حاجت میں تاکہ وہ اسے میرے لئے پورا کر دے۔ اے اللہ میرے حق میں حضور کی شفاعت کو قبول کر۔ اس نابینا نے ایسا ہی کیا۔ پس وہ اٹھا تو بینا تھا۔

اور بیہقی نے اور حافظ ابو نعیم نے معرفت میں بروایت ابو امامہ بن سہل بن حنیف نقل کیا ہے کہ ایک شخص کسی حاجت کے لئے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی خدمت

میں آیا کرتا تھا۔ مگر آپ اس کی طرف متوجہ نہ ہوتے اور اس کی حاجت میں غور نہ فرماتے۔ پس وہ شخص حضرت عثمان بن حنیف سے ملا اور ان سے اس امر کی شکایت کی۔ پس حضرت عثمان بن حنیف نے اس سے کہا کہ وضو کی جگہ جا کر وضو کرو پھر مسجد میں آ کر دو رکعت نفل پڑھو پھر یہ دعا مانگو: اللھم انی اسالک واتوجه الیک بنیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمہ یا محمد انی اتوجه بک الی ربی لیقضی لی حاجتی اور اپنی حاجت بیان کرو۔ وہ شخص چلا گیا اور اسی طرح کیا۔ پھر حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے دروازے پر آیا۔ پس دربان نے اس کا ہاتھ پکڑا اور اسے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے پاس لے گیا آپ نے اسے اپنے ساتھ فرش پر بٹھایا اور فرمایا کہ تیری جو حاجت ہے میں اس میں غور کرتا ہوں۔ پھر وہ شخص وہاں سے نکلا اور حضرت عثمان بن حنیف سے ملا اور کہنے لگا اللہ تجھے نیک جزا دے۔ وہ میری حاجت میں نہ غور نہ کرتے تھے اور میری طرف متوجہ نہ ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ آپ نے وہ عمل بتایا۔ حضرت عثمان بن حنیف نے کہا میں نے وہ عمل نہیں بتایا بلکہ میں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ ایک نابینا آپ کی خدمت اقدس میں آیا اور آپ سے شکایت کی کہ میری بینائی جاتی رہی۔ حضور نے فرمایا کیا تو صبر کر سکتا ہے؟ اس نے عرض کی یا رسول اللہ کوئی میرا عصا پکڑنے والا نہیں مجھے تکلیف ہوتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: وضو کی جگہ جا کر وضو کر اور دو رکعت نفل پڑھ پھر یوں دعا مانگ: اللھم انی اسالک واتوجه الیک بنیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمہ یا محمد انی اتوجه بک الی ربی لیجلی لی عن بصری اللھم شفعه فی وشفعی فی نفسی۔ حضرت عثمان بن حنیف نے کہا اللہ کی قسم ہم جدا نہ ہوئے یہاں تک کہ وہ شخص آیا گویا کہ اسے کوئی ضرر ہی نہ تھا۔

یہی دعا اور بزرگوں کا بھی معمول بہ رہی ہے۔ چنانچہ علامہ یوسف نبھانی یوں نقل فرماتے ہیں:

وقال کثیر بن محمد بن کثیر بن رفاعہ جاء رجل الی عبد الملک بن

سعید بن خیار بن الجبر فجس بطنه فقال بک داء لا یبرء قال ما هو قال

marfat.com

Marfat.com

الدبلیہ فحول الرجل فقال الله الله ربى لطا اشرك به شينا اللهم انى اتوجه اليك بنبيك محمد صلى الله عليه وسلم نبيالرحمه يا محمد انى اتوجه بك الى ربك وربى ان يرحمنى مما بى زحمه يغينى بها عن رحمه من سواه ثلاث مرات ثم عاد الى ابن الجبر فجلس بطنه فقال قد برات مابك عله كثير بن محمد بن كثير بن رفاعه نے کہا کہ ایک شخص عبد الملک بن سعید بن خیار بن الجبر کے پاس آیا۔ پس اس نے اس شخص کا پیٹ ٹولا اور کہا کہ تجھے لا علاج بیماری ہے۔ اس نے پوچھا کہ کیا بیماری ہے۔ ابن الجبر نے کہا دبیلہ (ایک پیٹ کی بیماری کا نام ہے) پس وہ شخص پھر اور اس نے یہ دعا مانگی ”اللہ اللہ اللہ میرا پروردگار ہے میں کسی کو اس کا شریک نہیں ٹھہراتا۔ اے اللہ میں تیری طرف متوجہ ہوتا ہے بوسیله تیرے پیغمبر محمد ﷺ کے جو نبی الرحمہ ہیں۔ یا محمد ﷺ میں متوجہ ہوں بوسیله آپ کے آپ کے رب اور اپنے رب کی طرف کہ اس بیماری سے وہ مجھ پر ایسی رحمت کرے کہ جس سے وہ مجھے کسی غیر کی رحمت سے بے نیاز کر دے“ یہ دعائیں باریکی۔ پھر وہ ابن الجبر کی طرف لوٹا اس نے جو اس کا پیٹ ٹولا تو کہا تو تندرست ہو گیا ہے تجھے کوئی بیماری نہیں۔ (حجۃ اللہ علی العالمین فی معجزات سید المرسلین ص ۷۹۰)

حروب و مصائب میں اس طرح حضور اقدس ﷺ کو پکارنا اور آپ سے توسل کرنا ہر زمانے میں صالحین کا مسلک رہا ہے۔ بطور توضیح چند اور مثالیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں:

۱۔ جب حضرت کعب بن ضمیرہ کا یوقنا حاکم حلب سے مقابلہ ہوا تو اس جنگ میں اہل اسلام یوں پکارتے تھے: یا محمد یا محمد یا نصر اللہ انزل یعنی اے محمد اے محمد اے اللہ کی مدد تو نازل ہو۔ (مجموعہ کامل ترجمہ تاریخ و اقدی فتوح الشام ص ۲۹۸)

۲۔ ابن جریر طبری ۱۸ھ کے واقعات میں یوں لکھتے ہیں:

کتب الى السرى عن شعيب عن سيف عن مبشر بن الفضيل عن جبير بن صخر عن عاصم بن عمر بن الخطاب قال فحط الناس زمان عمر عاما فهزل المال فقال اهل بيت من مزينة من اهل البادية لصاحبهم قد بلغنا

فاذبح لنا شاه قال ليس فيه شيء فلم يزالوا به حتى ذبح لهم شاه فسلخ
عن عظم احمر فنادی یا محمداه (الخ)

میری طرف سری نے لکھا کہ بروایت شعیب از سیف از مبشر بن فضیل از جبیر بن بن
ضمح از عاصم بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ کہا عاصم نے کہ ایک سال حضرت عمر رضی
اللہ عنہ کے زمانے میں امساک باراں ہوا۔ پس مواشی لاغر ہو گئے۔ اہل بادیہ سے
قبیلہ مزینہ کے ایک اہل خانہ نے اپنے صاحب سے کہا کہ ہمیں غایت درجہ کی تکلیف
ہے۔ تو ہمارے واسطے ایک بکری ذبح کر۔ اس نے کہا کہ بکریوں میں کچھ رہا نہیں۔ وہ
اہل خانہ اصرار کرتے رہے یہاں تک کہ اس نے ان کے لئے ایک بکری ذبح کی۔
جب کھال اتاری تو سرخ ہڈیاں دکھائی دیں۔ پس اس نے یوں پکارا یا محمداه (الخ)

(تاریخ الامم والملوک لابن جریر الطبری جزء رابع ص ۲۲۲)

۳۔ امام نووی کتاب الاذکار (باب ما یقولہ اذا خدرت رجلہ ص ۱۳۵) میں لکھتے ہیں:

روينا في كتاب ابن السني عن الهيثم بن حنش قال كنا عند عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما فنخدرت رجله فقال له رجل اذا كرا احب الناس
اليك فقال يا محمد صلى الله عليه وسلم فكانما نشط من عقال وروينا
فيه ايضا عن مجاهد قال خدرت رجل رجل عند ابن عباس فقال ابن عباس
رضي الله عنهما اذكر احب الناس اليك فقال محمد صلى الله عليه
وسلم فلعب خدره.

ابن السنی (متوفی ۶۴۳ھ) کی کتاب میں ہشتم بن حنش سے روایت ہے کہ اس نے
کہا ہم حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس تھے۔ پس ان کا پاؤں سو گیا۔ ایک
شخص نے ان سے کہا آپ اس کو یاد کیجئے جو آپ کو سب لوگوں سے پیارا ہے۔ پس
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا یا محمد ﷺ۔ پس گویا آپ بند سے کھول دیئے
گئے اور کتاب ابن سنی ہی میں مجاہد سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
کے پاس ایک شخص کا پاؤں سو گیا۔ پس اس نے آپ سے کہا تو یاد کر اس کو جو
تجھے سب لوگوں سے پیارا ہے۔ پس اس نے کہا یا محمد ﷺ۔ پس اس کے پاؤں کی

خوابیدگی جاتی رہی۔

۴۔ علامہ یوسف نبھانی (حجتہ اللہ علی العالمین فی معجزات سید المرسلین ص ۷۸۶) لکھتے ہیں

قال ابو عبد الله سالم عرف بخواجه رايت في المامكاني في بحر اليل وانا بعزيره فاذا بتسماع اراد انيفقر على فحضت منه فاذا بشخص وقع لي انه النبي صلى الله عليه وسلم قال لي اذا كنت في شده فقل انا مستجير بك يا رسول الله فاراد بعض الاخوان السفر لزياره النبي صلى الله عليه وسلم وكان ضريرا فحكيت له الرويا وقلت له اذا كنت في شده فقل انا مستجير بك يا رسول الله فساغر في تلك الايام فجاء الي رابع وكان الماء به قليلا وكان له خادم فراح في طلب الماء قال لي فبقيت القربه في يدي وانا في شده من طلب الماء فتذكرت ماقلت لي وقلت انا مستجير بك يا رسول الله فينا انا كذلك اذ سمعت صوت رجل وهو يقول لي زم قريتك وسمعت خريير الماء في القربه الي ان امتلات ولا اعلم من اين اتى الرجل.

ابو عبد الله سالم معروف بہ خواجہ نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا میں دریائے نیل میں ایک جزیرہ میں ہوں۔ کیا دیکھتا ہوں کہ ایک مگر مجھ پر حملہ کرنا چاہتا ہے۔ پس میں اس سے ڈر گیا۔ ناگاہ ایک شخص نے جو میرے ذہن میں آیا کہ وہ نبی ﷺ ہیں مجھ سے فرمایا جب تو کسی سختی میں ہو تو یوں کہا کر:

انا مستجير بك يا رسول الله. يا رسول الله ﷺ میں آپ سے مدد مانگنے والا ہوں۔

پس کسی بھائی نے جو نابینا تھا نبی ﷺ کی زیارت کا ارادہ کیا۔ میں نے اپنا خواب اس سے بتا دیا اور اس سے کہا کہ جب تو کسی سختی میں ہو تو یوں کہا کر انا مستجير بك يا رسول الله ان دنوں میں وہ روانہ ہو گیا۔ پس رابع میں آیا اور وہاں پانی تھوڑا تھا۔ اور اس کا ایک خدمت گار تھا۔ پس وہ پانی کی تلاش میں چلا گیا۔ اس نابینا نے مجھ سے کہا کہ میرے ہاتھ میں مشک خالی رہ گئی اور میں پانی کی تلاش سے تنگ آ گیا۔ پس مجھے یہ اقوال یاد آیا اور میں نے ہم انا مستجير بك يا رسول الله میں اسی حال

میں تھا کہ ناگاہ میں نے ایک شخص کی آواز سنی جو مجھ سے کہہ رہا تھا تو اپنی مشک بھر لے اور میں نے مشک میں پانی کی آواز سنی یہاں تک کہ وہ بھر گئی۔ اور میں نہیں جانتا کہ وہ شخص کہاں سے آ گیا۔

کتاب حجتہ اللہ علی العالمین للشمہانی ص ۸۷ میں ہے:

۵۔

قال علی بن مصطفیٰ العسقلانی ابو الحسن رکبنا فی باحہ بحر عذاب نطلب حدہ فہاج علینا البحرور مینا مامعنا فی البحر واشرفنا علی التلف فجعلنا نستغیث بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن نقول یا محمداه یا محمداه وکان معا رجل مغربی صالح فقال ارفقوا یا حجاج انتم سالمون الساعہ رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام فقلت یا رسول اللہ امتک امتک یستغیثون بک قال فالتفت الی ابی ابکر وقال یا ابابکر انجدہ قال فان عینی ترنی ابابکر وقد خاض البحر وادخل یدہ فی مقدم الجلبہ ولم یزل یجذبہا خفی دخا بہا البر فیکم تستغیثون فانتم سالمون وسلمنا فبعذ هذا الم نوالا خرا ودخلنا البر سالمین۔

ابو الحسن علی بن مصطفیٰ العسقلانی نے کہا کہ ہم بحر عذاب کے پانی میں جدہ کو کشتی میں روانہ ہوئے۔ پس سمندر میں طغیانی آ گئی۔ اور ہم نے اپنا اسباب سمندر میں پھینک دیا اور قریب الہلاک ہو گئے۔ پس ہم نے نبی ﷺ سے مدد مانگنے لگے اور یوں پکارنے لگے یا محمداه یا محمداه اور ہمارے ساتھ مغرب کا ایک نیک شخص تھا۔ اس نے کہا اے حاجیو گھبراؤ مت۔ تم بچ جاؤ گے۔ ابھی میں نے نبی ﷺ کو خواب میں دیکھا۔ پس میں نے عرض کی یا رسول اللہ آپ کی امت آپ سے مدد مانگتی ہے۔ پس آپ ﷺ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے۔ اور فرمایا اے ابو بکر تو اس کی مدد کر۔ کہا مغربی نے کہ میں اپنی آنکھ سے دیکھ رہا تھا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سمندر میں ٹھس گئے اور انہوں نے کشتی کی پتوار پر اپنا ہاتھ ڈالا۔ اور اسے کھینچتے رہے یہاں تک کہ خشکی سے جا لگے۔ پس وہ تم کو نرمی سے کھینچ لے گئے۔ حالانکہ تم فریاد کرتے رہے اور تم بچ رہے۔ پس ہم سلامت رہے اور اس کے بعد ہم نے بجز خیر کچھ نہ دیکھا اور خشکی پر صبح و سالم پہنچ گئے۔

حضور اقدس ﷺ کے کمال اتباع کے سبب اللہ تعالیٰ نے اس قسم کی کرامتیں حضور ﷺ کے غلاموں کو بھی عطا کی ہیں۔ اولیائے کرام سے ایسی کرامت کا ظہور حقیقت میں حضور ہی کا معجزہ ہے۔ کیونکہ کسی امتی کی کرامت اس امت کے نبی کا معجزہ ہوا کرتا ہے۔

امام نووی (کتاب الاذکار ص ۱۰۰) میں تحریر فرماتے ہیں:

روينا في كتاب ابن السني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال اذا انفلتت دابة احكم بارض فلاه فلينا ديا عباد الله احسوا يا عباد الله احسوا فان لله عز وجل في الارض حاصرا سيحبسه قلت حكى لي بعض شيوخنا الكبار في العلم انه انفلتت له دابة اظنها بغله و كان يعرف هذا الحديث فقال له فحبسها الله عليهم في الحال و كنت انا مره مع جماعه فانفلتت منا بهيمه وعجزوا عنها فقلته فوقف في الحال بغير سبب سوى هذا الكلام.

کتاب ابن سنی میں بروایت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کا چار پایہ کسی بیابان میں بھاگ جائے تو اسے چاہئے کہ یوں پکارے اے اللہ کے بند روکو (۱) اے اللہ کے بند روکو۔ کیونکہ اس زمین میں اللہ عزوجل کی طرف سے ایک گھیرنے والا ہوتا ہے۔ جو اسے جلد روک لے گا۔ میں کہتا ہوں کہ ہمارے شیوخ میں سے ایک بڑے عالم نے مجھ سے بیان کیا کہ میرا چار پایہ جسے میں خچر گمان کرتا ہوں بھاگ گیا۔ مجھے یہ حدیث معلوم تھی میں نے کہا یا عباد اللہ احسوا (اے اللہ کے بند روکو) پس اللہ نے اسے اسی وقت روک لیا۔ میں ایک دفعہ ایک جماعت کے ساتھ تھا۔ ہمارا ایک چار پایہ بھاگ گیا اور لوگ اس سے عاجز آ گئے۔ میں نے یہی عمل کیا۔ وہ اسی وقت ٹھہر گیا اور اس کلام کے سوا کوئی اور سبب نہ تھا۔

(۱) حصن حصین میں علامہ جزری (متوفی ۷۳۳ھ) نے یہ حدیث بروایت طبرانی یوں نقل فرمائی ہے:

اذا انفلتت دابة احدكم فلينا ديا عباد الله جب تم میں سے کسی کا چار پایہ بھاگ جائے تو اسے چاہئے کہ یوں پکارے اے اللہ کے بند و میری مدد کرو۔

اعینونی

اور حصن حصین میں ہی ہے:

ان اراد عوننا فليقل يا عباد الله اعينوني يا عباد الله اعينوني جب مدد چاہے تو یوں کہے اے اللہ کے بند و میری مدد کرو اے اللہ کے بند و میری مدد کرو۔

marfat.com

Marfat.com

اس حدیث میں عباد اللہ سے مراد فرشتے سمجھو یا رجال غیب ابدال وغیرہ یا مسلمان جن۔ بہر حال ندائے غیر اللہ موجود ہے۔ علامہ نووی نے دو واقعہ سے اس حدیث کی صحت کی تصدیق بھی کر دی ہے۔ حضرت ساریہ بن زینم کا قصہ مشہور ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ساریہ کو ایک لشکر کا سردار بنا کر بلاد فارس کی طرف بھیجا تھا۔ باب نہاوند میں لشکر اسلام کو سخت مقابلہ پیش آیا۔ حضرت ساریہ نے شہر نہاوند کا جو ہمدان سے تین دن کی راہ ہے محاصرہ کیا ہوا تھا۔ مگر دشمن کی تعداد زیادہ تھی۔ اور مسلمانوں کو شکست ہونے کو تھی۔ مدینہ منورہ میں جمعہ کے دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے کہ اثنائے خطبہ میں آپ نے دو تین بار بآواز بلند فرمایا:

یا ساریہ الجبل من استرعی الذنب الغنم اے ساریہ پہاڑی کی طرف کو ہو جاؤ جس نے فقد ظلم۔ (۱)

یہ آواز نہاوند میں حضرت ساریہ اور لشکر اسلام نے سنی اور وہ پہاڑ کی طرف کو ہو گئے۔ ایک مہینہ کے بعد قاصد فتح کی خوشخبری لایا۔ اس نے بیان کیا کہ جمعہ کے دن فلاں وقت جبکہ ہم پہاڑ سے آگے بڑھ رہے تھے ہم نے ایک آواز سنی جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی آواز کے مشابہ تھی اور وہ یہ تھی یا ساریہ الجبل من استرعی الذنب الغنم فقد ظلم۔ یہ آواز سن کر ہم پہاڑ کی طرف مڑ آئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہم کو فتح دی۔ یہ قصہ دلائل حافظ ابی نعیم میں باسناد متصل مذکور ہے اور تہذیب الاسماء والصفات للنووی اور طبقات الشافعیہ الکبریٰ للتاج السبکی اور حیاۃ الحیوان للدمیری وغیرہ میں بھی موجود ہے۔ علامہ تاج سبکی اسے نقل کر کے فرماتے ہیں:

قلت عمر رضی اللہ عنہ لم یقصد اظہار هذه الکرامہ وانما کشف له وراى القوم عيانا وکان کمن هو بین اظہرهم او طویت الارض وصار بین اظہرهم حقیقہ وغاب عن مجلسہ بالمدينہ وانتقلت حوامہ بمادهم المسلمین بنہاوند فخطب امیرهم خطاب من هو معہ اذ هو حقیقہ او کمن هو معہ۔

(۱) یعنی بھیڑوں پر ظلم کیا اور یہ بھی مراد ہو سکتی ہے۔ کہ اس نے بھیڑیے پر ظلم کیا کیونکہ اس کو ایسے کام کی تکلیف دی جو اس کی طبیعت میں نہ تھا۔ یہ مثل پہلے پہل انتم بن صلی نے کہی تھی۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر استعمال کی۔ (حیوان الحیوان تحت ذنب) کتاب جمہرۃ الامثال لابن ہلال العسکری (متوفی ۷۹۵ھ) میں اس مثل کے یہ معنی لکھے ہیں۔

ای من استرعی الذنب فقد وضع الامانہ فی غیر موضعه والظلم وضع الشئ فی غیر موضعه۔ یعنی جس نے بھیڑیے کو چرواہا بنایا اس نے امانت کو امانت کی جگہ کے سوار کھا اور ظلم کے معنی ہیں کسی شے کو غیر محل میں رکھنا۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کرامت کے ظاہر کرنے کا قصد نہ کیا تھا۔ آپ کو کشف ہو گیا اور آپ نے لشکر اسلام کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور آپ مثل اس شخص کے ہو گئے جو ان کے درمیان ہو یا زمین لپیٹی گئی اور آپ حقیقت میں ان کے درمیان ہو گئے اور مدینہ میں مجلس سے غائب ہو گئے اور نہاوند میں مسلمانوں کی مصیبت کے سبب آپ کے جو اس منتقل ہو گئے۔ پس آپ نے سردار لشکر کو خطاب کیا مثل اس شخص کو جو اس کے ساتھ ہو کیونکہ آپ حقیقتاً اس کے ساتھ یا اس شخص کی مثل تھے جو اس کے ساتھ ہو۔ (طبقات الشافعیہ الکبریٰ جزء ثانی ص ۶۵)

علامہ شطنوفی (بجہ الاسرار، مطبوعہ مصر ص ۱۰۲) میں بالاسناد یوں تحریر فرماتے ہیں کہ حضور غوث

الاعظم سیدنا عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

جس نے کسی مصیبت میں مجھ سے مدد مانگی، وہ مصیبت اس سے دور ہو گئی۔ جس نے کسی سختی میں مجھے میرا نام لے کر پکارا، وہ سختی اس سے جاتی رہی۔ اور جس نے کسی حاجت میں اللہ و عزوجل کی طرف میرا وسیلہ پکڑا، وہ حاجت پوری ہو گئی۔

من استغاث بی فی کربہ کشف عنہ ومن نادانی باسمی فی شدہ فرجت عنہ ومن توسل بی الی اللہ عزوجل فی حاجہ قضیت۔

اسی واسطے مشائخ سلسلہ قادریہ میں وظیفہ (۱) یا شیخ عبدالقادر جیلانی ہیما اللہ معمول ہے۔ اسی طرح جامع حقیقت و شریعت سیدنا ابوالعباس احمد زروق (متوفی ۸۹۹ھ) نے ایک قصیدے میں جو قصیدہ جیلانیہ کے طرز پر ہے یوں فرمایا ہے۔

انا	لمریدی	جامع	لشٹانہ
اذا	ماسطا	جور	الزمان
وان	کنت	فی ضیق	و کرب
فناد	ہیا	زروق	آت
		بسرعہ	

میں اپنے مرید کی پریشانیوں کو دور کرنے والا ہوں۔ جب زمانے کا ستم سختی کے ساتھ

(۱) اس وظیفہ کے جواز پر علمائے کبار نے فتویٰ دیا ہے۔ یہ فتویٰ ایک رسالہ کی شکل میں انجمن نعمانیہ ہند نے شائع کیا ہے جو انجمن مذکور کے دفتر سے مل سکتا ہے۔

حملہ آور ہوا اور اگر تو سچائی تکلیف اور وحشت میں ہو تو یا زروح کہہ کر پکار میں فوراً
آ موجود ہوں گا۔ (دیکھوستان المحمدین مصنفہ شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ مطبوعہ مجتہائی دہلی ص ۱۲۱)

اس مقام پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اولیاء اللہ ہزاروں کوسوں سے کیونکر سن سکتے ہیں اور کس طرح
آ سکتے ہیں۔ اس اعتراض کا منشا یہ ہے کہ معترض عالم برزخ کو دار دنیا پر قیاس کرتا ہے۔ اور سمجھتا ہے کہ جس
طرح پکراستخوانی میں مقید ہونے کی حالت میں روح کے قوی محدود ہوتے ہیں۔ اسی طرح موت کے بعد بھی
محدود ہوتے ہیں۔ مگر یہ قیاس غلط ہے۔ کیونکہ حقیقت حال اس کے برعکس ہے۔ اس کتاب میں پہلے آچکا ہے
کہ موت کے بعد روح کے قوی میں حیرت انگیز ترقی پائی جاتی ہے۔ اور حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ اگر کوئی
زار کسی مومن کی قبر پر جا کر سلام کہے تو اس کی روح خواہ وہ علیین میں ہو اس زار کو پہچانتی ہے اور اس کے سلام
کا جواب دیتی ہے۔ اور یہ بھی مذکور ہو چکا ہے کہ روح ایسی سریع الحركت ہے کہ ایک لمحہ میں آسمان پر ہوتی
ہے اور دوسرے لمحہ میں زمین پر آ جاتی ہے۔ جب عامہ مومنین کی روحوں کا یہ حال ہے تو اولیاء اللہ پر جنہیں
حالات حیات ہی میں خدائی (۱) شنوائی حاصل ہو جاتی ہے یہ اعتراض کیونکر وارد ہو سکتا ہے کہ وہ ہزاروں
کوسوں سے کس طرح سنتے ہیں اور کیونکر جلد آ موجود ہوتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ جو شخص میرے ولی سے
عداوت رکھتا ہے میں اس کو آگاہ کرتا ہوں کہ میں اس سے لڑائی
کرنے والا ہوں اور میرے بندے نے میری طرف کسی چیز
سے نزدیکی نہ ڈھونڈی جو مجھ کو ادائے فرائض سے زیادہ محبوب
ہو اور میرا بندہ نوافل سے میری نزدیکی ڈھونڈتا رہتا ہے یہاں
تک کہ میں اس کو دوست رکھتا ہوں۔ پس جب میں اس کو
دوست رکھتا ہوں تو میں اس کی شنوائی بن جاتا ہوں جس سے وہ
سنتا ہے اور اس کی بینائی بن جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور
اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔

(بخاری شریف کتاب الرقاق باب التواضع)

۱. عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ قال من عاد لی ولیا
فقد آذنتہ بالحرب ومام تقرب الی عبدی بشی
احب الی مما افترضتہ علیہ وما یزال عبدی
یتقرب الی بالنوافل حتی احبہ فاذا احببہ کنت
سمعه الذی یسمع بہ وبصرہ الذی یصر بہ ویلہ
الذی یعطش بہا ورجلہ الذی یمشی بہا۔ (الحدیث)

۱۰۔ مسائل متفرقہ

اس باب میں چند ضروری مسائل بعنوان سوال و جواب بیان کئے جاتے ہیں۔

سوال:

کیا صوم و صلوٰۃ وغیرہ عمل نیک کا ثواب بصورت ایصال مردے کو پہنچتا ہے یا نہیں؟

جواب:

در مختار (باب الحج عن الغير) میں ہے:

الاصل ان كل من اتى بعباده ماله جعل ثوابها لغيره وان نواها عند الفعل لنفسه بظاهر الادله.

اصل یہ ہے کہ جو شخص کوئی عبادت کرے اس کو جائز ہے کہ اس کا ثواب غیر کے واسطے کر دے اگرچہ عبادت کرنے کے وقت اپنی ذات کے واسطے نیت کی ہو۔ یہ اصل ثابت ہے۔ قرآن و حدیث کی ظاہر دلالت ہے۔

رد المحتار میں ہے:

(قوله بعباده ما) ای سواء كنت صلاه او صوما اور صدقه او قراءه او ذكر او طواف او حجا او عمره او غير ذلك من زيارة القبور الانبياء عليهم الصلاه والسلام والشهداء والاولياء والصالحين وتكفين

ہر عبادت کا ثواب دوسرے کو پہنچتا ہے خواہ وہ عبادت نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا قراءت یا ذکر یا طواف یا حج یا عمرہ یا اس کے سوا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور شہداء و اولیاء و صالحین کی قبروں کی زیارت اور مردوں کا کفنانا اور جمیع انواع خیر جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ میں ہے۔

marfat.com

Marfat.com

الموتی وجميع انوار البر كما في الهداية
وقد منا في الزكاة عن التاجر خانيه عن
المحيط الافضل لمن يتصدق نفلا ان ينوي
لجميع المومنين والمومنات لانها تصل
اليهم والا ينقص من اجره شئ.

(مطحاوی) اور ہم نے کتاب الزکوٰۃ میں تاتارخانیہ سے
اور اس نے محیط سے نقل کیا ہے کہ جو شخص کوئی نفلی
عبادت صدقہ کرے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام
مومنین و مومنات کی نیت کرے۔ کیونکہ وہ صدقہ ان
سب کو پہنچتا ہے اور اس کے اجر سے کچھ کم نہیں ہوتا۔

اور (قولہ غیرہ) ای من الاحیاء الاحیاء والاموات بحر من البدائع. یعنی وہ دوسرا
خواہ مردوں سے ہو خواہ زندوں سے۔ (بحر الرائق، بحوالہ بدائع) خلاصہ یہ ہے کہ ہر عمل نیک کا ثواب
بصورت ایصال مردے اور زندے کو پہنچتا ہے۔ مگر معتزلہ وصول ثواب کے منکر ہیں۔ اور اپنے انکار پر آیہ
لیس للانسان الا ما سعی (نہیں ہے انسان کے لئے مگر جو اس نے سعی کی) کو بطور دلیل پیش کرتے
ہیں۔ ابن قیم نے جس جواب کو بہت پسند کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان جو ایمان لاتا ہے اور تمام
مسلمانوں کے ساتھ عقد اسلام میں داخل ہوتا ہے۔ یہی اس کی طرف دعا وغیرہ کے وصول کا سبب ہے گویا کہ
وصول ثواب اسی کی سعی سے ہے۔ ابن تیمیہ نے جس جواب کو ترجیح دی ہے وہ یہ ہے کہ قرآن نے غیر کی سعی
سے نفع اٹھانے کی نفی نہیں کی البتہ غیر کی سعی کے مالک ہونے کی نفی ہے۔ اور ان دونوں میں فرق ظاہر ہے۔
پس اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ انسان بجز اپنی سعی کے مالک نہیں ہے۔ رہی غیر کی سعی سودہ غیر اس کا مالک
ہے چاہے دوسرے کو عطا کر دے اور چاہے تو اپنے لئے رکھ لے۔ (کتاب الروح ص ۲۰۶)

اسی طرح انکار پر بعض دفعہ یہ آیت پیش کی جاتی ہے ولا تجزون الا ما كنتم تعملون
(یس: ۴) مگر یہ آیت صراحتاً دلالت کرتی ہے کہ اس کا سابق غیر کے عمل سے مواخذہ کی نفی کرتا ہے۔
کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فاليوم لا نظلم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون
پس آج کے دن ظلم نہ ہوگا کسی جی پر کچھ اور تم وہی بدلہ
پاؤ گے جو کرتے تھے۔

پس اس میں نفی ہے اس امر کی کوئی شخص ظلم کیا جائے بدیں طور کہ اس کی برائیوں میں زیادتی کی
جائے یا اس کی نیکیوں میں کمی کر دی جائے یا دوسرے کے عمل کی سزا پائے اور اس امر کی نفی نہیں کہ انسان
غیر کے عمل سے جزائے عمل کے سوا کسی اور طرح فائدہ اٹھائے۔ کیونکہ انسان کا اس چیز سے نفع اٹھانا جو اس

کو ہدیہ کر دی جائے اس کے عمل کی جزا نہیں بلکہ یہ صدقہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے بغیر اس کی سعی کے کیا ہے بلکہ اپنے کسی بندے کے ہاتھ جزائے عمل کے طور کے سوا عنایت کیا ہے۔ (کتاب الروح ص ۲۰۷)

تفسیر جلالین کے حاشیہ جمل (مطبوعہ مصر جزاء رابع ص ۲۳۶) میں یوں لکھا ہے:

قال الشيخ تقي الدين ابو العباس احمد بن تيميه من اعتقد ان الانسان لا ينتفع الا بعمله فقد خرق الاجماع وذلك باطل من وجوه كثيره.

۱۔ ان الإنسان ينتفع بدعا غيره وهو انتفاع بعمل الغير.

۲۔ ان النبي صلى الله عليه وسلم يشفع لاهل الموقف في الحساب ثم لاهل الجنة في دخولها.

۳۔ يشفع لاهل الكبائر في الخروج من النار وهذا انتفاع بسعي الغير.

۴۔ ان الملائكة يدعون ويستغفرون لمن في الارض وذلك منفعه بعمل الغير.

۵۔ ان الله تعالى يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط بمحض رحمته وهذا انتفاع بغير عملهم.

۶۔ ان اولاد المؤمنين يدخلون الجنة يعمل آباءهم وذلك انتفاع بمحض عمل الغير.

۷۔ قال تعالى في قصه الغلامين اليتيمين وكان ابوهما صالحا فانتفعا بصلاح ابيهما وليس من سعيهما.

۸۔ ان الميت ينتفع بالصدقه عنه وبالعق بنص السنه والاجماع وهو من عمل الغير.

۹۔ ان الحج المفروض يسقط عن الميت بحج وليه بنص السنه وهو انتفاع بعمل الغير.

۱۰۔ ان الحج المنذور اولصم المنذور يسقط عن الميت بعمل غيره بنص السنه وهو انتفاع بعمل الغير.

۱۱۔ المدین قد امتنع صلى الله عليه وسلم من الصلاه عليه حتى قضى دينه ابو

قتاده وقضى دين الاخر علي بن ابي طالب وانتفع بصلاه النبي صلى الله عليه

وسلم وهو معمل الغير.

۱۲. ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لمن صلی وحده الارجل يتصدق على هذا فیصلی معنه فقد حصل له فضل الجماعه بفعل الغير.

۱۳. ان الانسان تبرأ ذمته من ديون الخلق اذا قضاها قاض عنه وذلك انتفاع بعمل الغير.

۱۴. ان من عليه تبعات ومظالم اذا حلل منها سقطت عنه وهذا انتفاع بعمل الغير.

۱۵. ان الجار الصالح ينفع فی المحيا والممات كما جاء فی الاثر وهذا انتفاع بعمل الغير.

۱۶. ان جلیس اهل الذکر یرحم بهم وهو لم یکن منهم ولم یجلس لذلك بل لحاجه عرضت له والاعمال بالیات فقد انتفع بعمل غیره.

۱۷. الصلاه علی الميت والدعاء له فی الصلاه انتفاع للمیت بصلاه الحي علیہ وهو عمل غیره.

۱۸. ان الجمعہ تحصل باجتماع العدود كذلك الجماعه بكثره العدود وهو للبعض بالبعض.

۱۹. ان اللہ تعالیٰ قال لنبيه صلی اللہ علیہ وسلم وما كان اللہ لیعذبهم وانت فیهم وقال تعالیٰ ولولا رجال مومنون ونساء مومنات وقال تعالیٰ ولو لا دفع اللہ الناس بعضهم ببعض فقد رفع اللہ تعالیٰ العذاب عن بعض الناس بسبب بعض وذلك انتفاع بعمل الغير.

۲۰. ان صدقه الفطر تجب علی الصغير وغيره ممن یونه الرجل فانه ینتفع بذلك من ینخرج عنه ولا سعی له فیها.

۲۱. ان الزکاه تجب فی مال الصبی والمجنون ویثاب علی ذلك ولا سعی له.

ومن تأمل العلم وجد من انتفاع الانسان بماله یعمله مالا یکاد یحصی فكیف یجوز ان تناول الایہ الکریمہ علی خلاف صریح الكتاب والسنة واجماع الامه.

شیخ تقی الدین ابوالعباس احمد بن تیمیہ نے کہا کہ جو اعتقاد رکھے کہ انسان اپنے عمل کے سوا فائدہ نہیں اٹھاتا اس نے اجماع کے خلاف کیا اور یہ اعتقاد کنی طرح سے باطل ہے۔

- ۱۔ انسان دوسروں کی دعا سے نفع اٹھاتا ہے۔ یہ غیر کے عمل سے فائدہ اٹھاتا ہے۔
- ۲۔ نبی ﷺ اہل موقف کے لئے حساب میں پھر اہل جنت کے لئے دخول بہشت میں شفاعت فرمائیں گے۔
- ۳۔ نبی ﷺ اہل کبار کے لئے دوزخ سے نکلنے میں شفاعت فرمائیں گے۔ یہ غیر کی سعی سے فائدہ اٹھاتا ہے۔
- ۴۔ فرشتے اہل زمین کے لئے دعا و استغفار کرتے ہیں۔ یہ غیر کے عمل سے منفعت ہے۔
- ۵۔ اللہ تعالیٰ اپنی محض رحمت سے ان کو دوزخ سے نکالے گا جنہوں نے کوئی نیک عمل نہیں کیا یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔
- ۶۔ مومنوں کی اولاد اپنے آباؤ کے عمل سے بہشت میں داخل ہوگی۔ یہ محض عمل غیر سے انتفاع ہے۔
- ۷۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں دو یتیم لڑکوں کے قصے میں فرمایا ہے کہ ان کا باپ نیک تھا۔ پس انہوں نے اپنے باپ کی نیکی سے نفع پایا اور یہ نیکی ان کی سعی نہ تھی۔
- ۸۔ مردہ زندے کے صدقہ اور غلام آزاد کرنے سے نفع پاتا ہے۔ جیسا کہ نص سنت و اجماع سے ثابت ہے۔ اور یہ غیر کا عمل ہے۔
- ۹۔ میت کا ولی اگر میت کی طرف سے حج کرے تو میت سے حج مفروض ساقط ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ نص سنت سے ثابت ہے۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔
- ۱۰۔ حج منذر یا صوم منذر میت سے ساقط ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی دوسرا شخص اس کی طرف سے اد کرے جیسا کہ نص سنت سے ثابت ہے۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔
- ۱۱۔ آنحضرت ﷺ نے مقروض پر نماز جنازہ نہ پڑھی۔ یہاں تک کہ ابوقادہ نے اس کا قرض ادا کر دیا۔ اور ایک اور میت کا قرض حضرت علی کرم اللہ وجہ نے ادا کیا۔ پس وہ نبی ﷺ کی صلاۃ سے متلفع ہوا۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔

۱۲۔ نبی ﷺ نے اس شخص کی نسبت فرمایا جس نے اکیلے نماز پڑھی کیا کوئی ہے جو اس پر صدقہ کرے اور اس کے ساتھ نماز پڑھے۔ پس اس کو غیر کے فعل سے جماعت کی فضیلت حاصل ہوگئی۔

۱۳۔ جب ایک شخص دوسرے شخص کا قرضہ ادا کر دے تو ادا ہو جاتا ہے۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔
۱۴۔ جس شخص پر مظالم ہوں اگر معاف کر دیئے جائیں تو ساقط ہو جاتے ہیں۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔

۱۵۔ نیک ہمسایہ حیات و ممات میں نفع دیتا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔

۱۶۔ جو شخص حلقہ ذکر میں بیٹھ جائے خواہ وہ کسی اور حاجت کے لئے آیا ہو اور بیٹھا ہو۔ اس پر رحمت الہی نازل ہوتی ہے۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔

۱۷۔ زندوں کا مردے پر نماز پڑھنا اور دعا کرنا میت کے لئے مفید ہوتا ہے۔ یہ غیر کا عمل ہے۔

۱۸۔ جمعہ اور جماعت کثرت عدد سے حاصل ہوتی ہے۔ یہ ایک دوسرے سے انتفاع ہے۔

۱۹۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک ﷺ کی شان میں فرمایا ہے وما کان اللہ ليعذبہم وانت فیہم (اور نہیں ہے اللہ تعالیٰ کہ عذاب دے ان کو تو ان میں ہو) دوسری جگہ قرآن مجید میں ہے۔ ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات (سورہ فتح: رکوع ۳) اور ایک اور جگہ یوں ہے ولولا دفع اللہ الناس بعضہم ببعض (سورہ حج: رکوع ۶) پس اللہ تعالیٰ نے بعض کے سبب بعض سے عذاب دور کر دیا۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔

۲۰۔ صدقہ فطر واجب ہے صغیر پر اور غیر صغیر پر جو انسان کے عیال و مومن میں ہو۔ پس اس سے وہ فائدہ اٹھاتا ہے جس کی طرف سے نکالا جائے۔ حالانکہ اس میں اس کی کوئی سعی نہیں۔

۲۱۔ لڑکے اور دیوانے کے مال میں زکوٰۃ واجب ہے اور اس سے اس کو ثواب ملتا ہے۔ حالانکہ اس کی کوئی سعی نہیں۔

جو شخص قرآن و حدیث پر غور کرے گا وہ غیر کے عمل سے انتفاع کی بے شمار مثالیں پائے گا۔ پس یہ کیونکر جائز ہو سکتا ہے کہ ہم آیہ لیس للانسان الاماسعی کی تاویل صریح

قرآن و حدیث و اجماع کے خلاف کریں۔

سوال:

کیا میت کا تیسرا سا تو اس چہلم وغیرہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الميت في القبر الا كالغريق المتغوث ينتظر دعوه تلحقه من اب او ام او اخ او صديق فاذا الحقته كان احب اليه من الدنيا وما فيها وان الله تعالى ليدخل الى اهل القبور من دعاء اهل الارض الامثال الجبال وان هديه الاحياء الى الاموات الاستغفار لهم. رواه البيهقي في شعب الایمان حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہیں مردہ قبر میں مگر مثل ڈوبتے فریاد کرنے والے کی۔ وہ انتظار کرتا ہے دعا کا کہ پہنچے اس کو باپ یا ماں یا بھائی یا دوست سے۔ پس جب اس کو دعا پہنچتی ہے تو وہ دعا کا پہنچنا اس کو دنیا و ما فیہا سے محبوب تر ہے۔ اور تحقیق اللہ تعالیٰ البتہ اہل زمین کی دعا سے اہل قبور پر پہاڑوں کی مثل (ثواب و رحمت) بھیجتا ہے۔ اور تحقیق زندوں کا تحفہ مردوں کی طرف ان کے لئے گناہوں کی معافی طلب کرنا ہے۔ اس حدیث کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔ (مشکوٰۃ کتاب اسماء اللہ تعالیٰ باب الاستغفار والتوبہ، فصل ثالث)

علامہ دیمیری حیۃ الحیوان، جزء ثانی، ص ۷۴ میں لکھتے ہیں:

روى (۱) احمد عن طائوس في كتاب الزهد
انه قال ان الموتى يفتنون في قبورهم سبعه
ايام فكانوا يستحبون ان يطعم عنهم تلك
الايام.
امام احمد بن حنبل نے کتاب الزہد میں حضرت
طاؤس تابعی سے روایت کی کہ فرمایا مردے اپنے
قبروں میں سات دن آزمائش میں ڈالے جاتے
ہیں اس لئے صحابہ کرام ان دنوں میں مردوں کی
طرف سے کھانا کھلانے کو مستحب جانتے تھے۔

(۱) اس حدیث کو حافظ ابو نعیم نے بھی کتاب حلیۃ الاولیاء میں نقل کیا ہے۔ (شرح الصمد للسیوطی، باب فیما یرسل الیہ من الطعام، ص ۵۴)

marfat.com

Marfat.com

اشعۃ اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ باب زیارۃ القبور جلد اول ص ۶۳ میں ہے:

ومسب است کہ تصدیق کردہ شود از میت بعد از رفتن او از عالم تا ہفت روز۔

شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ نے آیہ والقمر اذا اتسق کی تفسیر کرتے ہوئے مردہ کی تین حالتیں بیان کی

ہیں۔ ان میں سے پہلی حالت کے ضمن میں یوں لکھا ہے:

ونیز وارد است کہ مردہ در آں حالت مانند غریبے است کہ انتظار فریادری سے برد۔

وصدقات وادعیہ و فاتحہ دریں وقت بسیار بکاراوی آید و ازیں جا است کہ طوائف بنی

آدم تا یکسال و علی الخصوص تا یک چلہ بعد موت دریں نوع امداد کوشش تمام می نمایند و

روح مردہ نیز در قرب موت در خواب و عالم تمثیل ملاقات زندگان می کند و مافی الضمیر

خود را اظہار می نماید۔

امام ابوبکر احمد بن محمد خلال بغدادی ضبلی (متوفی ۳۱۱ھ) نے اپنی کتاب جامع العلوم

الامام احمد بن ضبل میں بروایت امام شعسی نقل کیا ہے۔ کہ ”جب انصار میں کوئی میت

ہو جاتی تھی تو وہ اس کی قبر پر جا کر قرآن پڑھا کرتے تھے۔“

(کتاب الروح لابن القیم ص ۱۲ شرح الصدور للسیوطی ص ۱۲۳)

علامہ یحییٰ بنایہ شرح ہدایہ مطبوعہ نولکشور الجزء الثانی من المجلد الاول باب الحج عن الغیر ص

۱۶۱۲ میں لکھتے ہیں:

مسلمان ہر زمانے میں جمع ہو کر قرآن پڑھتے رہے

ہیں اور اس کا ثواب مردوں کو و بطور تحفہ بھیجتے رہے

ہیں اور تمام مذاہب کے اہل صلاح و دیانت مآلئہ و

شافعیہ وغیرہم اسی مسلک پر ہیں۔ اور کوئی منکر اس کا

انکار نہیں کرتا۔ پس یہ اجماع ہے۔

ان المسلمین یجتمعون فی کل عصر و زمان

ویقرءون القرآن ویہدون ثوابہ لموتاهم

وعلیٰ هذا اهل الصلاح والدیانہ من کل

مذاهب من المالکیہ والشافعیہ وغیرہم ولا

ینکر ذلک منکم فکان اجماعاً۔

عبادت مذکورہ بالا سے ثابت ہوا کہ موت کے بعد انسان مدد کا محتاج ہوتا ہے اور اپنے اقرباء و

احیاء سے دعا و صدقہ وغیرہ کی توقع رکھتا ہے۔ اسی واسطے بالخصوص سات روز تک اس کی طرف سے کھانا

کھانا اور قرآن پڑھنا اور اس کے لئے استغفار کرنا مستحب ہے۔ بلکہ اگر ہو سکے تو چالیس دن یا اس سے

زائد خیرات وغیرہ سے میت کی امداد مناسب ہے۔ اگر زیادہ نہ ہو سکے تو تیسرا سا تواں وغیرہ حسب استطاعت سب کریں۔ یہ تیسرا سا تواں وغیرہ محض عوام کی سہولت کے لئے رواج پا گیا ہے۔ اس کے جائز ہونے میں کوئی شک نہیں۔ چنانچہ صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہر جمعرات کو وعظ فرمایا کرتے تھے۔ ہاں یہ عقیدہ نہ ہونا چاہئے کہ اور دنوں میں مردے کو ثواب پہنچتا ہی نہیں ایسا عقیدہ لغو ہے۔ اس مقام پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اہل میت کے ہاں سے کھانا جائز نہیں۔ مگر حدیث ذیل اس کی تردید کرتی ہے۔

عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازہ فرایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو علی القبر یوصی الحافر یقول اوسع من قبل رجلیہ واوسع من قبل راسہ فلما رجع استقبلہ داعی امراتہ فاجاب ونحن معہ فجئی بالطعام فوضع یدہ ثم وضع القوم فکلوا فنظرنا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلوک لقمہ فی فیہ ثم قال اجد لحم شاہ اخذت بغير اذن اهلہا فارسلت المراء تقول یا رسول اللہ صلی اللہ انی ارسلت الی النقیع وهو موضع یباع فیہ الغنم لیشتري لی شاہ فلم توجد. فارسلت الی جار لی قد اشتری شاہ ان یرسل بها الی بثمانہا فلم یوجد فارسلت الی امراتہ فارسلت الی بها فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اطعمی هذا الطعام الاسری. رواہ ابو داؤد والبیہقی فی دلائل النبوة.

عاصم بن کلیب نے اپنے باپ سے اور اس نے انصار میں سے ایک شخص سے روایت کی کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک جنازے میں نکلے۔ پس میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا اور آپ قبر کے نزدیک تشریف رکھتے تھے کہ کھودنے والے کو وصیت کر رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ میت کے پاؤں کی طرف سے کشادہ کر۔ اور اس کے سر کی طرف سے کشادہ کر۔ پس جب آپ واپس ہوئے تو میت کی عورت کی طرف سے دعوت کرنے والا آپ کے آگے آیا۔ پس آپ نے دعوت کو قبول فرمایا۔ اور ہم آپ کے سات تھے پس کھانا لایا گیا اور آپ نے اپنا ہاتھ مبارک ڈالا۔ پھر صحابہ کرام رضی

اللہ عنہ اپنے ہاتھ ڈالے اور کھانا کھایا۔ پس ہم نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ اپنے منہ مبارک میں لقمہ چبا رہے ہیں۔ اور نگلتے نہیں۔ پھر آپ نے فرمایا میں اس گوشت کو اس بکری کا گوشت پاتا ہوں جو اپنے مالک کی اذن کے بغیر لی گئی ہے۔ پس اس عورت نے کسی کے ہاتھ یہ کہلا بھیجا یا رسول اللہ ﷺ میں نے اپنے خادم کو قبیح (یہ ایک مقام کا نام ہے جہاں بکریاں فروخت ہوتی تھیں) میں بھیجا تا کہ میرے لئے ایک بکری خرید لائے۔ پس بکری نہ ملی۔ پس میں نے کسی کو اپنے ہمسائے کے پاس بھیجا کہ جس نے ایک بکری خریدی تھی کہ وہ بکری اس قیمت پر میرے پاس بھیج دے۔ مگر وہ ہمسایہ نہ ملا۔ پس میں نے اس کی عورت کے پاس بھیجا۔ پس اس عورت نے وہ بکری میرے پاس بھیج دی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کھانا قیدیوں کو کھلا دے۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے اور بیہقی نے دلائل النبوة میں نقل کیا ہے۔ (مشکوٰۃ کتاب الفتن باب فی الحجرات)

اس حدیث سے ظاہر ہے کہ اہل میت کو دعوت قبول کرنا اور کھانا جائز ہے۔ بعض فقہاء نے جو اسے مکروہ لکھا ہے اس کی خاص وجہیں ہیں۔ چنانچہ ملا علی القاری نے حدیث عاصم بن کلیب کی شرح میں (مرقات جزء خامس ص ۴۸۲) یوں لکھا ہے:

هذا الحديث بظاهره يرد على ماقرره اصحاب منهن من انه يكره (۱) اتخاذ الطعام في اليوم الاول او الثالث او بعد الاسبوع كما في البزاريه وذكر في الخلاصه انه لا يباح اتخاذ الضيافه عند ثلاثه ايام وقال الزيلعي ولا باس بالجلوس للمصيبه الى ثلاث من غير ارتكاب محذور من فرش البسط والاطعمه من اهل الميت وقال ابن الهمام يكره اتخاذ الضيافه من اهل البيت والكل علوه بانه شرع في السرور لافي السرور قال وهى بدعه مستقبحه روى الالام احمد وابن حبان باسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال كنا نعد الاجتماع الى اهل الميت وصنيعهم الطعام من النياحه (انتهى) فينبغي ان يعيد كلامهم بنوع خاص من اجتماع يوجب استحياء

(۱) فتاویٰ بزاز یہ مطبوعہ مصر میں یہ عبارت میں یوں ہے: ویکرہ اتخاذ الطعام فی اليوم الاول والثالث وبعد الاسبوع۔ (خ)

اهل بیت الميت فبطعمونهم کرھا اور یحمل علی کون بعض الوردہ
صغیرا او غائبا اولم یعرف رضاء اولم یکن الطعام من احد من احد معین
من مال نفسه ولا من مال الميت قبل قسمته وبحودلک۔

یہ حدیث بظاہر بطور اعتراض وارد ہوتی ہے اس پر جو ہمارے اصحاب مذہب نے کہا
ہے کہ پہلے یا تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد دعوت کھانا مکروہ ہے جیسا کہ فتاویٰ بزاز یہ
میں ہے اور خلاصہ میں مذکور ہے کہ تین دن ضیافت کھانا مباح نہیں اور زیلعی نے کہا
کہ مصیبت کے لئے تین دن بیٹھنے میں کچھ ڈر نہیں مگر کسی امر ممنوع یعنی فرش بچھانے
اور اہل میت کی دعوت کھانے کا مرتکب نہ ہونا چاہئے اور ابن ہمام نے کہا کہ اہل میت
کی دعوت کھانا مکروہ ہے اور سب نے کراہت کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ ضیافت خوشی
میں مشروع ہے نہ کہ مصیبتوں میں اور کہا (ابن ہمام نے) کہ یہ بری بدعت ہے
کیونکہ امام احمد اور ابن حبان نے سند صحیح کے ساتھ حضرت جریر بن عبد اللہ سے روایت
کی ہے کہ ہم اہل میت کے پاس جمع ہونے اور ان کے طعام تیار کرنے کو نوحہ سے شمار
کرتے تھے۔ (انتہی) پس چاہئے کہ ان فقہاء کا کلام ایک طرح کے خاص اجتماع کے
ساتھ مقید ہو کہ جس سے میت کے اہل بیت کو شرم و حیا آئے۔ (۱)

بس وہ مجبوراً ان کو کھانا کھلائیں یا ان فقہاء کا کلام اس صورت پر محمول ہو کہ جب
وارثوں میں سے کوئی نابالغ ہو یا غائب ہو یا اس کی رضا مندی معلوم نہ ہو یا کھانا کسی
ایک معین شخص کی طرف سے اس کے مال میں سے نہ ہو اور نہ بانٹنے سے پہلے میت
کے مال میں سے ہو اور اس طرح کی اور صورتیں ہیں۔

اسی طرح کبیری شرح منیۃ المصلی (مطبوعہ لاہور ص ۵۱۲) میں فتاویٰ بزاز یہ کی عبارت بکرہ

اتخاذ الطعام فی الیوم الاول (الخ) نقل کر کے یوں لکھا ہے:

ولا یخلوا عن نظر لانه لا دلیل علی
الکراہۃ الاحدیث جریر بن عبد اللہ
المتقدم وانما یدل علی کراہۃ ذالک عند
اور بزاز یہ کا قول بحث سے خالی نہیں۔ کیونکہ حدیث
جریر بن عبد اللہ کی سوا جو اوپر آچکی ہے کراہت کی کوئی
دلیل نہیں اور وہ حدیث بھی فقط موت کے وقت

(۱) میت کے اہل بیت شرم کے مارے بدیں خیال کھانا کھلائیں کہ اپنے بیگانے سب لوگ جمع ہیں اگر بھوکے واپس

الموت فقط علی امہ قد عارضہ مارواہ ضیافت کی کراہت پر دلالت کرتی ہے۔ علاوہ ازیں
الامام احمد بسند صحیح و ابودانود عن اس کی معارض ہے حدیث عاصم بن کلیب جسے امام احمد
عاصم بن کلیب نے سند صحیح کے ساتھ اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

غرض فقہاء نے بعض عوارض کی وجہ سے اہل میت کے طعام کو مکروہ کہا ہے۔ اگر یہ عوارض یا کوئی
اور منظور شرعی دعوت میں نہ ہو تو وہ طعام ہرگز مکروہ نہ ہوگا۔ مگر یہ خیال رہے کہ ایسی دعوت میں اولیٰ یہ ہے کہ
فقراء و مساکین ہی شامل ہوں یا وہ لوگ جو تہفین و تکفین میں مشغول رہے ہوں یا جو دور سے آئے ہوں
اور اسی روز وطن واپس نہ پہنچ سکتے ہوں۔ اس ملک میں جو رواج ہے کہ چالیس روز کے بعد یا چھ ماہ یا سال
کے بعد اپنے اقارب کو جمع کر کے کھانا کھلاتے ہیں اور رسوم بھاجی کے مطابق نقدی یا غلہ جو دیا ہو وہ وصول
کرتے ہیں۔ اس سے مردے کے لئے ثواب کی امید نہیں ہو سکتی۔

سوال:

اس ملک میں رواج ہے کہ جمعہ کی رات کو فاتحہ اموات کرتے ہیں۔ اسی کی کیا وجہ ہے؟

جواب:

اخرج ابن المبارک فی الزہد والحکیم الترمذی فی نوادر الاصول وابن
ابی الدنيا وابن مندہ عن سعید بن المسیب عن سلمان قال ان ارواح
المومنین فی برزخ من الارض تذهب حیث شاءت و نفس الکافر فی سین
قال ابن قیم البرزخ هو الحاجز بین الشیئین فکانہ اراد فی ارض بین
الدنیا والآخرۃ. و اخرج ابن ابی الدنيا عن مالک بن انس قال بلغنی ان
ارواح المومنین مرسلہ تذهب حیث شاءت.

حضرت عبداللہ بن مبارک نے کتاب الزہد میں اور حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں
اور ابن ابی الدنيا اور ابن مندہ نے بروایت سعید بن المسیب نقل کیا ہے کہ حضرت
سلمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مومنوں کی روہیں زمین کے برزخ میں ہیں جاتی ہیں
جہاں چاہتی ہیں۔ اور کافر کی روہ سجین میں ہوتی ہے۔ ابن قیم نے کہا کہ برزخ دو
چیزوں کے درمیان عاجز کو کہتے ہیں۔ پس گویا ابن قیم کی مراد یہ ہے کہ مومنوں کی
روہیں دنیا و آخرت کے درمیان زمین میں ہوتی ہیں۔ اور ابن ابی الدنيا نے روایت
کی ہے کہ حضرت مالک بن انس نے فرمایا کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ مومنوں کی روہیں
آزاد ہوتی ہیں چلی جاتی ہیں جہاں چاہتی ہیں۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

و در بعض روایات آمدہ است کہ روح میت سے آید خانہ خود را شب جمعہ پس نظر سے

کند کہ تصدیق میکند از وے یا نہ۔ (اشعۃ اللمعات جزء اول: باب زیارت القبور ص ۷۳)

اسی واسطے جمعہ کی رات کو طعام پر فاتحہ پڑھ کر ہر دو کا ثواب ایصال کرتے ہیں۔ تاکہ روح

محروم و مایوس واپس نہ جائے۔

سوال:

میت کی طرف سے اسقاط کرنے کا کیا حکم و طریقہ ہے؟

جواب:

اگر میت کے ذمہ فرائض و واجبات ہوں تو اس پر واجب ہے کہ ان کے فدیہ کی وصیت کرے جو

ثلث ترکہ میں نافذ ہوگی۔ اگر اس کے ذمہ واجبات نہ ہوں تو اس کے لئے وصیت کرنا مستحب ہے۔ اسقاط

کا طریق یہ ہے کہ مرد کے لئے بارہ سال اور عورت کے لئے نو سال کل عمر میں سے وضع کر کے باقی عمر کے

نماز روزے وغیرہ کا فدیہ شمار کیا جائے۔ اگر ثلث ترکہ اس تمام کو کفایت کرے تو وہ ثلث دے دیا جائے۔

اگر ثلث بہت کم ہو یا ترکہ کچھ بھی نہ ہو تو ورثہ حیلہ کو عمل میں لائیں۔ کیونکہ حیلہ کا جواز بروئے قرآن قصہ

یمین ایوب علیہ السلام سے ظاہر ہے۔ مثلاً ہر نماز کے لئے نصف صاع گیہوں جو قریباً پونے دو سیر انگریزی

کے برابر ہوتے ہیں شمار کریں۔ اور روزہ نہ چھ نمازوں کے حساب سے ایک مدت معینہ کی نمازوں کے فدیہ کا

حساب لگا دیں۔ پھر اس کے عوض نقدی یا قرآن شریف قرار دیں۔ اور کسی مسکین کو یہ کہہ کر دیں کہ یہ فلاں

بن فلاں یا فلاں بنت فلاں کی نمازوں کا فدیہ ہے۔ وہ شخص قبول کرے اور پھر دینے والے کو بہہ کر دے۔

اسی طرح یہ دور جاری رکھا جائے یہاں تک کہ تمام نمازیں میت کے ذمہ سے ساقط ہو جائیں۔ نماز کی طرح

ہر روزے کے لئے بھی نصف صاع گیہوں محسوب کیا جائے۔ اگر میت وصیت نہ کرے اور ورثہ تبرعاً اسقاط

کر جائیں تو یہ بھی جائز ہے۔

روح البیان جزء اول ص ۹۴۶ میں مذکور ہے کہ مسئلہ اسقاط میں یہ خیال رکھنا چاہئے کہ نماز کے

فدیہ میں قدر طعام معتبر ہے نہ کہ عدد مساکین حتیٰ کہ اگر ایک دن ایک مسکین کو نصف صاع گیہوں سے زائد

دیا جائے تو جائز ہے۔ مگر کفارہ صوم اور کفارہ ظہار اور کفارہ یمین میں عدد مساکین معتبر ہے۔ اور بقدر نصاب یا

نصاب سے زائد ایک فقیر غیر مقروض کو دینا مکروہ ہے۔ ہاں اگر فقیر مقروض یا صاحب عیال ہو تو مکروہ نہیں۔

غرض اسقاط کے جواز میں کلام نہیں۔ زیادہ تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں۔ کتب فقہ کا مطالعہ کیجئے۔

marfat.com

Marfat.com

سوال:

کیا بزرگوں کا عرس کرنا جائز ہے۔

جواب:

عرس کرنے سے مراد یہ ہے کہ کسی بزرگ کی وفات کے دن قرآن شریف پڑھ کر یا طعام و شیرینی تقسیم کر کے اس کا ثواب اس بزرگ کی روح کو بخشا جائے۔ یہ جائز بلکہ مستحسن ہے۔ چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی نے ماثبت بالسنہ میں اس کو مستحسنت متاخرین سے شمار کیا ہے۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر اکابر سے بھی عرس ثابت ہے۔ اگر بنظر غور دیکھا جائے تو عرس کی اصل خود حضور اقدس ﷺ سے ثابت ہے کیونکہ حضور انور ہر سال شہدائے احد کی قبور پر تشریف لے جا کر دعا فرمایا کرتے تھے۔ اور آپ کے بعد حضرات خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کا بھی یہی معمول رہا جیسا کہ اس کتاب میں پہلے مذکور ہوا۔ اور یہ بھی بیان ہو چکا ہے۔ کہ وفات و میلاد کے دن تہنیت و افادہ کے علاوہ زائرین بھی ان خاص انوار سے مستفیض ہوتے ہیں جو اس دن وارد ہوتے ہیں۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ نسبت اویسیہ کے بیان میں یوں لکھتے ہیں:

وصاحب این نسبت را لا بد بہ نسبت آں ارواح محبت و عشق حاصل شود۔ وفانی الشیخ دست دہد۔ وایں سر در جمیع احوال دے داخل شود در رنگ آنکہ آب در نیخ نہالے میزیند و تازگی آں در ہر شاخ و برگ و گل و میوہ سرایت میکند و در ہر کسے حالے دیگر و واقعہ دیگر ظاہر شود۔ از نجاست حفظ اعراس مشائخ و مواظبت زیارت قبور ایشان و التزام فاتحہ خواندن و صدقہ دادن برائے ایشان و اعتنائے تمام کردن بہ تعظیم آثار و اولاد و متعبدان ایشان۔ (ہمعات مطبوعہ اسلامی پریس تحفہ محمدیہ ص ۲۴)

مولانا شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں:

رفتن بر قبور بعد سالے یک روز معین کردہ۔ صورت اس اول آنکہ یک روز معین نمودہ یک شخص یا دو شخص بغیر ہیئت اجتماعیہ مردمان کثیر بر قبور محض بنا بر زیارت و استغفار بروند۔ این قدر از روئے روایات ثابت است و در تفسیر در منشور نقل نمودہ کہ ہر سال آنحضرت ﷺ بر مقابر میرفتند و دعا برائے مغفرت اہل قبور مے نمودند۔ این قدر ثابت و مستحب است۔ دوم آنکہ ہیئت اجتماعیہ مردمان کثیر جمع شوند و ختم کلام اللہ کنند۔ و فاتحہ بر شیرینی یا طعام نمودہ تقسیم در میان حاضران نمایند۔ این قسم معمول در زمانہ پیغمبر خدا و خلفائے راشدین نہ بود۔ اگر کسی اس طور یکند باک نیست زیرا کہ دریں قسم قبیح نیست بلکہ فائدہ احیاء و اموات را حاصل میشود۔ سوم طور جمع شدن بر قبور اینست کہ مردمان یک

روز معین نمودہ و لباس ہائے فاخرہ و نفیس پوشیدہ مثل روز عید شادمان شدہ بر قبر ہا جمع میشوند۔ رقص و مزامیر و دیگر بدعات ممنوعہ مثل سجود برائے قبور و طواف کردن قبور مینماید۔ ایں قسم حرام و ممنوع است بلکہ بعضے بحد کفر میرسند و ہمین است محل ایں دو حدیث ولا تجعلوا قبری عیدا چنانچہ در مشکوٰۃ شریف موجود است اللهم لا تجعل قبری وثنا یبعد ایں ہم در مشکوٰۃ است۔ (فتاویٰ عزیز یہ جداول ص ۳۸) بعض لوگ حدیث لا تجعلوا قبری عیدا (میری قبر کو عید نہ بناؤ) کو منع عرس کی دلیل ٹھہراتے ہیں۔ جس کا جواب شاہ صاحب کی عبارت بالا سے ظاہر ہے۔

علامہ سمودی و فاء الوفاء (جزء ثانی ص ۴۱۷) میں یوں لکھتے ہیں:

وقوله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا قبری عیدا قال الحافظ المنذرى يحتمل ان يكون المراد به الحث على كثرة زیاره قبره صلى الله عليه وسلم وان يهمل حتى لا یزار الا فى بعض الاوقات كالعيد الذى لا یتى فى العام الامرین قال ویؤیده قوله لا تجعلوا بیوتکم قبورا ای لا تتركوا الصلوه فیها حتى تجعلوها كالقبر التی لا یصلی فیها. قال السبکی يحتمل ایضا ان یراد لا تتخذوا له وقتا مخصوصا لا تكون الزیاره الا فیہ و یحتمل ایضا ان یراد لا تتخذوه كالعید فى العکوف علیه و اظهار الزینہ والاجتماع وغیر ذلك مما یعمل فى الاعیاد بل لا یتى الا للزیاره والسلام والدعاء ثم ینصرف عنه.

اور حضور اقدس ﷺ کا قول لا تجعلوا قبری عیدا حافظ منذری نے کہا احتمال ہے کہ اس سے مراد آنحضرت ﷺ کی قبر شریف کی زیارت کی کثرت پر ترغیب ہو اور اس امر پر کہ وہ یوں نہ چھوڑی جائے کہ بجز بعض اوقات کی زیارت نہ کیا جائے مثل عید کے جو سال میں دو دفعہ کے سوا نہیں آتی۔ کہا منذری نے اس معنی کی تائید کرتا ہے۔ قول آنحضرت ﷺ کا کہ تم اپنے گھروں کو قبریں نہ بناؤ۔ یعنی ان میں نماز پڑھنا ترک نہ کرو یہاں تک کہ تم ان کو قبروں کی مثل بنا دو۔ کہ جن میں نماز نہیں پڑھی جاتی۔ امام سبکی نے کہا احتمال ہے کہ مراد یہ ہو کہ تم قبر شریف کے لئے خاص وقت مقرر نہ کرو کہ بجز اس وقت کے زیارت نہ ہو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد یہ ہو کہ تم قبر شریف کے مثل عید کو نہ سمجھو کہ اس کی پوجا کرنے لگو اور زینت و اجتماع وغیرہ ظاہر کرنے لگو جو عیدوں میں معمول ہیں۔ بلکہ زائر فقط زیارت اور سلام اور دعا کے لئے آئے پھر وہاں سے چلا جائے

پس اس حدیث سے عرس زیر بحث ناجائز قرار نہیں دیا جاسکتا۔

سوال:

عام لوگ بکرا وغیرہ بنام اولیاء اللہ نذر کرتے ہیں۔ اور کہا کرتے ہیں کہ یہ پیر کا بکرا ہے۔ ایسے بکرے کا کیا حکم ہے؟

جواب:

اس قول سے عوام کی یہ مراد ہوتی ہے کہ نذر تو اللہ کے واسطے ہے۔ اور اس کے ثواب اس بزرگ کی روح کے لئے ہے۔ چنانچہ صاحب تفسیر احمدی یوں فرماتے ہیں:

وما اهل به لغير الله معناه ذبح به لاسم غير الله مثل لات و عزی و اسماء الانبياء (الى ان قال) ومن ههنا علم ان البقره المذكوره للاولياء كما هو الرسم في زماننا حلال طيب لانه لم يذكر اسم غير الله عليها وقت الذبح وان كانوا يندرونها له.

اور جس پر نام پکارا جائے اللہ کے سوا کا اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ کے سوالات و عزئی اور پیغمبروں کے نام لے کر ذبح کیا جائے۔ (یہاں تک کہ مصنف نے کہا) اور یہاں سے معلوم ہوا کہ وہ گائے جو اولیاء کی نذر کی جاتی ہے جیسا کہ ہمارے زمانے میں رسم ہے حلال طیب ہے۔ کیونکہ ذبح کے وقت اس پر اللہ کے سوا کا نام نہیں لیا جاتا اگرچہ غیر اللہ کے لئے نذر کرتے ہیں۔

صاحب تفسیر احمدی نے آیہ (وما اهل به لغير الله) کے جو معنی بیان کئے ہیں وہی تفسیر جلالین و مدارک و خازن و معالم وغیرہ میں موجود ہیں۔ پس اس تقریر سے ظاہر ہوا کہ کسی حلال جانور کا غیر اللہ کے لئے محض مشہور کیا جانا اس کی حرمت کا باعث نہیں بن سکتا۔ بلکہ ذبح کے وقت اگر بجائے تکبیر کے غیر اللہ کا نام لیا جائے تو وہ حرام ہو جائے گا۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ . اللَّهُ تَعَالَى يُمْهِرُ بِهَا بَحِيرَةً وَلَا سَائِبَةً وَلَا وَصِيلَةً .

وَلَا خَامَ لِأَيِّهِ . - (مانندہ: ۱۰۳) حامی۔

اس آیت پر حاشیہ موضح القرآن میں ہے:

یہ کفر کی رسمیں تھیں کہ مویشی میں کوئی بچہ نیاز رکھتے بت کی تو اس کا کان پھاڑ دیتے نشان کو اور اس کو بحیرہ کہتے۔ اور کوئی جانور بت کے نام پر آزاد کرتے اس کو اس کے اختیار پر چھوڑ دیتے وہ سائبہ تھا۔ اور بعض شخص نے ٹھہرایا کہ جو بچہ نہ ہو وہ بت کی نیاز ذبح کروں اور جو مادہ ہو میں رکھوں۔ پھر اگر نرم و مادہ ملے تو نرم بھی آپ رکھتا مادہ کے

ساتھ یہ وصیلہ تھا۔ اور جس اونٹ کی پشت سے دس بچے پورے ہوتے لائق سواری کے اور بوجھ کے۔ اس اونٹ کو لادنا موقوف کرتے۔ اور جاری پانی پر سے نہ ہانکتے وہ حامی تھا۔ وہ سب غلط رکمیں ڈال کر اس کو حکم شرعی سمجھے تھے۔

یہ بحیرہ سائبہ وصیلہ حامی اگر تکبیر سے ذبح کئے جائیں تو حلال ہیں۔ جیسا کہ آیہ:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَبِئًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ. (البقرہ: ۱۶۸)

اے لوگو کھاؤ زمین کی چیزوں میں سے جو حلال ہے
طبیعی اور نہ چلو قدموں پر شیطان کے وہ تمہارا دشمن ہے۔ صریح۔

کے شان نزول سے ظاہر ہے۔ چنانچہ تفسیر خازن میں ہے:

نزلت فی ثقیف و خزاعہ و عامر بن صعصعہ و بنی مدلج فیما حرموا علی انفسہم من الحرث و الانعام من الحرث و الانعام و البحرہ و السائبہ و الوصلہ و الحام۔

یہ آیت قبیلہ ثقیف اور خزاعہ اور عامر بن صعصعہ اور بنو مدلج کی شان میں نازل ہوئی جنہوں نے اپنے نفسوں پر کھیتی اور مواشی اور بحیرہ اور سائبہ اور وصیلہ اور حام کو حرام کر دیا تھا۔

تفسیر روح المعانی میں ہے:

نزلت فی المشرکین الذین حرموا علی انفسہم البحرہ و السائبہ و الوصلہ و الحام کما ذکرہ ابن جریر و ابن عباس رضی اللہ عنہما۔

یعنی یہ آیت ان مشرکین کی شان میں اتری جنہوں نے بحیرہ اور سائبہ اور وصیلہ اور حام کو اپنے نفس پر حرام کر دیا جیسا کہ ابن جریر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ذکر کیا ہے۔

اب غور کیجئے کہ جانور کان چیر کر بتوں کی نذر کئے جائیں یا ویسے ہی بتوں کے نام پر چھوڑ دیئے جائیں وہ تو بحکم الہی اس فعل سے حرام نہ ہوں اور جو اولیاء اللہ کی نذر مشہور کر دیئے جائیں وہ حرام ہو جائیں۔ یہ صریح بے انصافی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت دے۔

ترسم آں قوم کہ بر درد کشاں میخندند

در سرکار خرابات کنند ایماں را

marfat.com

Marfat.com

سوال:

کیا اولیاء اللہ اور صلحاء کی قبروں پر گنبد بننا اور غلاف ڈالنا اور چراغ جلانا جائز ہے؟

جواب:

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح سفر السعادت (مطبوعہ نولکشور ص ۲۷۲) میں اس متن (وہی فرمود کہ بر سر قبر ہا مساجد بنا کنند و یا بر سر گور ہا چراغ افروزند و بر قاعل آں لعنت کرد و نہی فرمود از نماز گزاردن در گورستان و در برابر گور و نہی فرمود از خوارداشتن گور بحدے کہ پامال کنند یا براں تکیہ کنند یا بالائے آں تشیّد) کی شرح میں یوں تحریر فرماتے ہیں:

آنچه مصنف ذکر کرده حق است و احادیث صحیح دریں باب وارد۔ و اصل سنت در زمان بوت و خلفائے راشدین و صحابہ ہمیں بود و لیکن بعد ازاں ایں تکلفات در مقابر پیدا شد۔ و مفاخرت و مباہات بداں راہ یافتہ۔ و در آخر زمان بجہت اقتصار نظر عوام بر ظاہر مصلحت در تعمیر و تزویج مشاہد و مقابر مشائخ و عظماء دیدہ چیز ہا افزودند۔ تا از انجا بہت و شوکت اہل اسلام اوار باب صلاح پیدا آید خصوصاً در دیار ہندوستان کہ ادعائے دین از ہنود و کفار بسیار اند و تزویج و اعلائے شان ایں مقامات باعث رعب و انقیاد ایشان است و بسا اعمال و افعال و اوضاع کہ در زمان سلف از مکروہات بودہ در آخر زمان از مستحبات گشتہ۔ و اگر جہال و عوام چیز کنند یقین کہ ارواح بزرگان ازاں راضی نخواہد بود۔ و ساحت عزت ایشان موجب برکت و نورانیت و صفاست۔ و زیارت مقامات حبر کہ و دعا در آنجا متوارث است۔ امام شافعی گفتہ اند کہ قبر امام موسی کاظم سلام اللہ علیہ و علی آباء الکرام تریاق مجرب است برائے اجابت دعا۔ و در زیارت قبور احترام اہل آں را در استقبال و جلوس و تادب ہماں حکم است کہ در حالت حیات بود۔ کذا قال الطیبی و در بعضی ازیں امور مذکورہ بعض وجوہ در کتب فقہ متاخرین توسعہ و ترخیصہ نیز مینوایں یافت و اللہ اعلم۔

تفسیر روح البیان (جزء اول ص ۸۷۹) میں ہے:

قال الشيخ عبدالغنى النابلسي في كشف النور عن اصحاب القبور
ما خلاصته القبور ما خلاصته ان البدعه الحسنه الموافقه لمقصود الشرع

marfat.com

Marfat.com

تسمى سنه. لبناء القباب على قبور العلماء والاولياء والصلحاء ووضع
الستور والعمائم والثياب على قبورهم جائز اذا كان القصد بذلك
التعظيم في اعين العامة حتى لا يحتقروا صاحب هذا القبر و كذا ايقاد
القناديل والشمع عند قبور الاولياء والصلحاء من باب التعظيم والاجلال
ايضا للاولياء فالمقصد فيها مقصد حسن. ونذر الزيت والشمع للاولياء
يوقد عند قبورهم تعظيما لهم ومحبة فيهم جائز ايضا لا ينبغي النهي عنه.

شیخ عبدالغنی نابلسی نے جو کشف النور عن اصحاب القبور میں فرمایا اس کا خلاصہ یہ ہے
کہ بدعت حسنہ جو مقصود شرع کے موافق ہو سنت کہلاتی ہے۔ پس علماء و اولیاء و صلحا کی
قبروں پر گنبد بنانا اور ان کی قبروں پر پردے اور عمامے اور کپڑے ڈالنا جائز ہے۔ جبکہ
اس سے مقصود عوام کی نظروں میں تعظیم ہوتا کہ وہ صاحب قبر کو حقیر نہ سمجھیں۔ اور اسی
طرح اولیاء و صلحا کی قبروں کے پاس قنادیل و شمع کا جلانا بھی ان کی تعظیم و قدر افزائی
کی قسم ہے۔ پس اس میں نیک مقصد ہے۔ اور اولیاء اللہ کے لئے از روئے تعظیم و محبت
روغن زیتون اور شمع کی نذر بھی جو ان کی قبروں کے پاس جلائی جائے جائز ہے۔ ایسی
نذر سے منع نہ کرنا چاہئے۔

مرقات شرح مشکوٰۃ (جزء اول، ص ۳۷۲) میں ہے:

وقد اباح السلف البناء على قبر المشائخ سلف نے مشہور علماء و مشائخ کی قبر پر عمارت کو روا
والعلماء المشهورين ليزورهم الناس رکھا ہے تاکہ لوگ ان کی زیارت کریں۔ اور اس
ويستريحوا بالجلوس فيه میں بیٹھ کر آرام پائیں۔

رد المحتار حاشیہ در مختار (مطبوعہ مصر، جزء خامس، کتاب الحظر والاباح، فصل فی اللبس، ص
۲۵۳) میں ہے:

كره بعض الفقهاء وضع الستور والعمائم بعض فقہاء نے صالحین اور اولیاء کی قبروں پر پردوں
والثياب على قبور الصالحين والاولياء قال عماموں اور کپڑوں کے ڈالنے کو مکروہ کہا ہے۔ فتاویٰ
فی فتاوی الحجة وتكره الستور على حجة میں کہا کہ قبروں پر پردے مکروہ ہے۔
القبور.

ولكن نحن نقول الان اذا قصد به التعظيم
في عيون العامة حتى كه يحضروا صاحب
القبر ولجلب الخشوع والادب للغافلين
الزائرين فهو جائز لان الاعمال بالنيات
وان كان بدعه فهو كقولهم بعد طواف
الوداع يرجع القهقري حتى يخرج من
المسجد اجلاله للبت حتى قال في منهاج
السالكين انه ليس فيه منه مرويہ ولا اثر
محكي وقد فعله اصحابنا اه كذا في كشف
النور عن اصحاب القبور للاستاد عبدالغني
النابلسي قدس سره

لیکن ہم اب کہتے ہیں کہ جب اس سے مقصود عام
لوگوں کی نظروں میں صاحب قبر کی تعظیم ہو اور یہ
غافل زائرین کے ادب و خشوع پیدا کرنے کے لئے
ہو تو جائز ہے۔ کیونکہ اعمال نیتوں پر موقوف ہیں۔
اگرچہ یہ بدعت ہے۔ پس یہ امر فقہاء کے اس قول کی
مشکل ہے کہ بیت اللہ شریف کی تعظیم کے لئے طواف
وداع کے بعد رجعت قہقری کرے یہاں تک کہ مسجد
حرام سے نکل جائے۔ حتیٰ کہ منہاج السالکین میں کہا
کہ اس بارے میں نہ کوئی سنت آئی ہے نہ کوئی اثر۔
حالانکہ اس کو ہمارے اصحاب نے کیا ہے۔

کشف النور عن اصحاب القبور مصنفہ استاد عبدالغني نابلسی قدس سرہ میں ایسا ہی لکھا ہے۔

سوال:

دستور ہے کہ مردے کے کفن کو آب زم زم سے تر کرتے ہیں۔ اور ستر کعبہ یا کوئی اور تبرک کفن
میں شامل کر دیتے ہیں۔ اور عہد نامہ یا کلمہ شریف کفن پر لکھتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے۔

جواب:

حجۃ الاسلام امام غزالی (مفنون کبیر ص ۲۹-۳۰) میں تحریر فرماتے ہیں:
لو وضع شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او عصاه او سوطه علی قبر
عاص او مذب نجاز الک المذب ببرکات تلک الذخیرہ من العذاب
وان کانت فی دار انسان او بلدہ لا یصیب تلک الدار واهلها وتلک
البلدہ ومکانها ببرکاتها بلاء وان لم یشرع بها صاحب الدار وساکن البلدہ
(الی ان قال) وکل من اطاع سلطانا وعظمه فاذا دخل بلدته وراى فیها
سهما من ججه ذلک السلطان او سوطاله فانه یعظم تلک البلدہ
فالملائکۃ علیہم السلام یعظمون النبی فاذا راوا ذخائرہ فی دار او بلدہ
او قبر عظموا صاحبہ وخففوا علیہ العذاب ولذلك السبب ینفع الموتی ان
توضع علی قبورهم المصاحف ویتلى القرآن علی رءوس قبورهم ویکتب
القرآن علی قراطیس وتوضع القراطیس فی ایدی الموتی۔

اگر رسول اللہ ﷺ کا موئے مبارک یا آپ کا عصا مبارک یا آپ کا کوڑا مبارک کسی عاصی یا گنہگار کی قبر پر رکھا جائے تو وہ گنہگار اس ذخیرے کی برکتوں سے عذاب سے نجات پاتا ہے۔ اگر یہ ذخیرہ کسی انسان کے گھر یا کسی شہر میں ہو تو اس گھر اور گھر والوں اور اس شہر اور باشندگان شہر کو اس کی برکتوں سے کوئی بلا نہیں پہنچتی۔ اگرچہ صاحب خانہ اور باشندہ شہر کو اس ذخیرہ کا علم نہ ہو (یہاں تک کہ کہا مصنف نے) اور جو کسی بادشاہ کی اطاعت و تعظیم کرتا ہو جب وہ اس بادشاہ کے شہر میں داخل ہو اور اس میں اس بادشاہ کی ترکش کا ایک تیر دیکھے یا اس کا کوڑا دیکھے تو وہ اس شہر کی تعظیم کرے گا۔ اسی طرح ملائکہ علیہم السلام کو ہے ﷺ کی تعظیم کرتے ہیں۔ پس جب وہ کسی گھر یا شہر یا قبر میں آپ کے ذخائر کو دیکھتے ہیں۔ تو وہ صاحب قبر کی عزت کرتے ہیں اور اس پر عذاب ہلکا کر دیتے ہیں۔ اسی سبب سے مردوں کی قبروں پر قرآن مجید کا رکھا جانا اور ان کی قبروں کے پاس قرآن مجید پڑھا جانا اور کاغذوں پر قرآن شریف لکھ کر مردوں کے ہاتھوں میں رکھا جانا فائدہ دیتا ہے۔

تفسیر روح البیان (جزء اول، ص ۲۷۵) میں بحوالہ اسرار محمدیہ وان لم یشعر بها کے بعد یہ بھی

لکھا ہے:

ومن هذا القبيل ماء زمزم والكفن المبلول
به وبطانه استار الكعبه والتكفن بها.
اسی قبیل سے ہیں آب زمزم اور آب زمزم سے تر کیا
ہوا کفن اور ستر کعبہ کا استر اور اس کو کفن بنانا۔

طبقات ابن سعد (جزء خامس ترجمہ عمر بن عبدالعزیز ص ۳۰۰) میں ہے:

اخبرنا محمد بن عمر قال نامحمد بن
مسلم بن جمار عن عبدالرحمن بن محمد
بن عبداللہ قال اوصی عمر بن عبدالعزیز
عند الموت فدعا بشر من شعر النبی صلی
اللہ علیہ وسلم واطفار من اظفاره وقال اذا
مت فخذوا الشعر والظفار ثم اجعلوه فی
کفنی ففعلوا ذلک.
خبر دی ہم کو محمد بن عمر نے۔ کہا خبر دی ہم کو محمد بن مسلم
بن جمار نے عبدالرحمن بن محمد بن عبداللہ سے کہ کہا
اس نے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے
موت کے وقت وصیت کی۔ پس نبی ﷺ کے
موئے مبارک اور ناخن مبارک طلب کئے اور فرمایا
کہ جب میں مر جاؤں ان موئے مبارک و ناخن
مبارک کو لے کر میرے کفن میں رکھ دینا۔ چنانچہ
انہوں نے ایسا ہی کیا۔

در مختار میں لکھا ہے کہ "اگر میت کی پیشانی یا عمامہ یا کفن پر عہد نامہ لکھا جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس میت کو بخش دے۔" اس پر شامی نے بحث کی ہے اور نظر بر احترام قرآن مجید و اسمائے حسنیٰ اس

کے جواز میں تامل کیا ہے۔ (رد المحتار جزء اول ص ۶۶۷)

مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں:

شجرہ در قبر نہادن معمول بزرگان است۔ لیکن اس را دو طریق است اول اینکه بر سینہ مردہ و درون کفن یا بالائے کفن گزارند۔ اس طریق را فقہاء منع میکنند و میگویند کہ از بدن مردہ خون و ریم سیلان مے کنند و موجب سوء ادب با سماء بزرگان میشود۔ و طریق دوم اس است کہ جانب سر مردہ اندرون قبر طاقچہ بہ گزارند۔ و در آں کاغذ شجرہ را نہند۔

(فتاویٰ عزیزیہ مطبوعہ مجتہائی دہلی جلد اول ص ۱۷۴)

پس اگر عہد نامہ کو بھی قبر کے اندر مردے کے سر ہانے ایک طاقچہ میں رکھ دیں تو اس کے جوازیں کسی کو بھی کلام نہیں۔

سوال:

کیا والدین اور اولیاء صالحین کی قبروں کو بوسہ دینا اور اماکن متبرکہ اور بزرگوں کے ہاتھوں کو چومنا جائز ہے؟

جواب:

بہ نیت تبرک جائز بلا کراہت ہے۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری (کتاب الکراہیہ باب ۱۶) میں ہے:

ولا یسمح القبر ولا یقبلہ فان ذلک من عادہ النصاری ولا یاس تقبیل قبر والدیہ کذا فی الغرائب۔

قبر پر ہاتھ نہ ملے اور نہ اس کو بوسہ دے کیونکہ نصاریٰ کی عادت ہے۔ اور والدین کی قبر کے بوسہ دینے میں کچھ ذرا نہیں۔

علامہ ابن مرزوق قصیدہ بردہ کی بیت لاطیب بعدل کی شرح میں لکھتے ہیں:

فلیس المراد بہ تقبیل القبر الشریف فانه مکروہ۔

الثام سے مراد قبر شریف کو بوسہ دینا نہیں کیونکہ یہ مکروہ ہے۔

اس پر علامہ زرقانی لکھتے ہیں:

اللقصد تبرک فلا کراہہ کما اعتمادہ الرملی۔

اگر بہ قصد تبرک قبر شریف کو بوسہ دے تو بلا کراہت جائز ہے جیسا کہ علامہ رملی نے فتویٰ دیا ہے۔

(شرح زرقانی علی المواہب جزء ثامن ص ۳۱۵)

علامہ بدرالدین عینی حنفی (عمدة القاری شرح صحیح بخاری جزء رابع ص ۵۰۷) میں تحریر فرماتے ہیں:

وقال (شیخنا زین الدین) ایضا واما تقبیل الاماکن الشریفہ علی قصد

الترک وکذلک تقبیل ایدی الصالحین وارجلهم فهو حسن محمود باعتبار القصد والنیہ وقد سأل ابوهریره الحسن رضى الله تعالى عنه ان يكشف له المكان رضى الله تعالى عنه ان يكشف له المكان الذى قبله رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سرته فقبله تبركا باثاره وذريته صلى الله عليه وسلم وقد كان ثابت البناني لا يدع يد انس رضى الله عنه حتى يقبلها ويقول بد مست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ايضا واخبرنى الحافظ ابوسعید بن العلاء قال رايت فى كلام احمد بن حنبل فى جزء قديم عليه خط ابن ناصر وغيره من الحفاظ ان الامام احمد سئل عن تقبيل قبر النبی على الله عليه وسلم وتقبيل منبره فقال لا بأس بذلك قال فاريناه للشيخ تقي الدين بن تيمیه فصار يتعجب من ذلك ويقول عجبت احمد عندي جليل يقوله هذا كلمه او معنى كلامه وقال وای عجب فى ذلك وقد روينا عن الامام احمد انه غسل فميصا للشافعى وشرب الماء الذى غسله به واذا كان هذا تعظيمه لاهل العلم فكيف بمقابر الصحابه وكيف باثار الافيهاء عليهم الصلاه والسلام. ولقد احسن مجنون لیلی حيث يقول :-

امر على الديار ديار لیلی
اقل ذا الجدار وذا الجدارا
وما حب الديار هففن قلبی
ولكن حب من سكن الديار

وقال المحب الطبرى ويمكن ان يستنبط من تقبيل الحجر واستلام الاركان جواز تقبيل ما فى قبيله تعظیم الله تعالى فانه ان لم يرد فيه خبر بالندب لم يرد بالكراهیه قال وقد رايت فى بعض تعالیق جدی محمد بن ابی بكر عن الامام ابی عبد الله محمد بن ابی الصیف ان بعضهم كان اذا راى المصاحف قبلکها واذا راى اجزاء الحديث قبلها واذا راى قبور الصالحين قبلها قال ولا يبعد هذا والله اعلم فى كل ما فيه تعظیم لله تعالى.

اور (ہمارے شیخ زین الدین نے) یہ بھی کہا کہ تبرک کے ارادے سے اماکن شریفہ کو بوسہ دینا اور اسی طرح صالحین کے ہاتھ اور پاؤں کا بوسہ دینا ارادے اور نیت کے اعتبار سے اچھا پسندیدہ ہے۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت امام حسن

رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ آپ میرے لئے وہ جگہ برہنہ کر دیں جسے رسول اللہ ﷺ نے بوسہ دیا تھا۔ اور وہ آپ کی ناف مبارک تھی۔ پس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس ﷺ کی ذریت اور آپ کے آثار کو تبرک سمجھ کر اسے بوسہ دیا۔ اور حضرت ثابت بنانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہاتھ بوسہ دیئے بغیر نہ چھوڑتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ وہ ہاتھ ہے کہ جس نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ مبارک کو چھوا ہے۔ اور شیخ زین الدین نے یہ بھی بیان کیا کہ مجھے حافظ ابو سعید بن العلاء نے خبر دی کہا (حافظ موصوف نے) کہ میں نے امام احمد بن حنبل کے کلام میں ایک پرانے جزء میں جس پر ابن ناصر وغیرہ حفاظ کی تحریر تھی یہ لکھا دیکھا ہے کہ امام احمد نے نبی ﷺ کی قبر شریف اور منبر شریف کے بوسہ دینے کے بارے میں سوال کیا گیا۔ آپ نے جواب دیا کہ اس میں کچھ ڈر نہیں۔ حافظ موصوف کا بیان ہے کہ ہم نے یہ مسئلہ ابن تیمیہ کو دکھایا اور اس پر وہ تعجب کرنے لگا اور کہنے لگا کہ مجھے تعجب ہے امام احمد میرے نزدیک بزرگ شخص ہیں۔ یہ ابن تیمیہ کا کلام ہے یا اس کے کلام کے معنی ہیں۔ حافظ موصوف فرماتے ہیں کہ اس میں کیا عجب ہے ہم سے امام احمد کی نسبت روایت کی گئی کہ آپ نے امام شافعی کی قمیص کو دھویا اور اس کا غسلہ پی لیا۔ جب آپ اہل علم کی اتنی تعظیم کرتے تھے تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے آثار اور حضرات انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے آثار کی کس قدر تعظیم کرتے ہوں گے۔ اور یسلیٰ کے عاشق مجنوں نے اچھا کہا ہے

امر علی الدیار دیار لبلی

اقبل ذا الجدار واذا الجدارا

”میں یسلیٰ کے گھروں پر گزرتا ہوں تو کبھی اس دیوار کو چومتا ہوں اور کبھی

اس دیوار کو۔“

وما حب الدیار شفعن

ولکن حب من سكن الدیار

”اور گھروں کی محبت نے میرے دل کو فریفتہ نہیں کیا بلکہ گھروں میں رہنے والوں کی محبت نے“

marfat.com

Marfat.com

اور محبت طبری نے کہا کہ حجر اسود اور ارکان کعبہ کو بوسہ دینے سے یہ مسئلہ نکل سکتا ہے کہ جسے شے کے بوسہ دینے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو اس کا بوسہ دینا جائز ہے۔ کیونکہ اگر اس کے استحباب میں کوئی حدیث نہیں آئی تو اس کی کراہیت میں بھی کوئی حدیث وارد نہیں۔ کہا (محبت طبری نے) کہ میں نے اپنے جد بزرگوار محمد بن ابی بکر کی ایک تعلیق میں بروایت امام ابو عبد اللہ محمد بن ابی الصیف دیکھا ہے۔ کہ ایک بزرگ جب قرآن کریم کو دیکھتا تو اسے بوسہ دیتا۔ اور جب حدیث کے اجزاء کو دیکھتا تو انہیں بوسہ دیتا۔ اور جب صالحین کی قبروں کو دیکھتا تو انہیں بوسہ دیتا اور جس شے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو اس میں یہ بعید نہیں۔ واللہ اعلم۔

سوال:

کیا بزرگان دین کے مزارات پر خوشبودار پھول رکھنے جائز ہیں؟

جواب:

عن ابن عباس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بقبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يستتر من البول وفي روايه لمسلم لا يستتره من البول وامام الاخر فكان يمشي بالنميمة ثم اخذ جريده رطبه ثم غرز في كل قبر واحده قالوا يا رسول الله لم صنعت هذا فقال لعله ان يخفف عنهما ما لم ييبسا متفق عليه.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ دو قبروں سے گزرے۔ پس آپ نے فرمایا کہ یہ دونوں عذاب دیئے جاتے ہیں اور کسی بڑے (۱) گناہ کے سبب عذاب نہیں دیئے جاتے۔ ان میں ایک تو پیشاب سے پرواہ نہیں کرتا تھا۔ اور مسلم کی دوسری روایت میں ہے کہ پیشاب سے پرہیز نہ کرتا تھا اور دوسرا غیبت کے لئے لوگوں کی طرف جایا کرتا تھا۔ پھر آپ نے کھجور کی تر شاخ لی اور اسے دو

(۱) عذاب کردہ نئے شوند بجبت گناہ ہے بزرگ یعنی درگمان ایشان یا درکار یکے شاق و دشوار بود پرہیز کردن ازاں نہ آنکہ آں چیز دروین کارے آسان است و شنائع ندارد و ہم چنین باشد کہ کوٹ بیول و تلمس بہ نیمہ از شنائع و قبائح

ٹکڑے کیا پھر ہر قبر میں ایک ایک گاڑ دیا۔ صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ نے یہ کیوں کیا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا بدیں امید کہ ان دونوں کے عذاب میں تخفیف کی جائے

یہاں تک کہ یہ دو ٹکڑے خشک ہو جائیں۔ (مشکوٰۃ، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء۔) شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کے متعلق یوں تحریر فرماتے ہیں:

و در توجیہ این حدیث علماء را اختلاف است کہ بنائے امید داشت تخفیف عذاب تا مدت رطوبت آں شاخہا بر چوست۔ بعض مردم بر آنندہ بنائے آں بر آن است کہ نباتات تازمانے کہ تروتازہ اند تسبیح سے گویند حق را۔ و مراد بہ شے در کریمہ (وان من شئی الا تسبیح جمہ) شے حی است و حیات چوب تازمانے است کہ خشک نہ شدہ است۔ و حیات سنگ تا شکستہ شدہ یا تسبیح خاص مخصوص بھی است و آنکہ عام است ہر شے را بہ معنی و دلالت بر وجود صانع و وحدت و صفات کمال اوست۔ و تمسک کنند این جماعہ بایں حدیث در آننداختن سبزہ و گل ریحان بر قبور۔ و خطابی کہ از ائمہ اہل علم و قد وہ شرح حدیث است این قول را رد کردہ است و آننداختن سبزہ و گل را بر قبور بہ تمسک بایں حدیث انکار نمودہ و گفتہ کہ این سخن اصلے ندارد و در صدر اول نبودہ۔ انتہی بقدر الحاجہ۔

(اشعۃ اللمعات، جلد اول، ص ۲۱۵)

علامہ ابن حجر شافعی نے خطابی کے اعتراض کا یوں جواب دیا ہے:

خطابی کا یہ قول کہ قبروں پر سبزہ و گل ڈالنے کی کوئی اصل نہیں ممنوع ہے۔ بلکہ یہ حدیث اس عمل کے لئے اصل اصیل ہے۔ اسی واسطے ہمارے اصحاب متاخرین میں سے بعض ائمہ نے فتویٰ دیا ہے کہ قبر پر شاخ خرما اور ریحان کا رکھنا اس حدیث کی رو سے سنت ہے۔ (مرقات، شرح مشکوٰۃ، جزء اول، ص ۲۸۶)

قوله لا اصل له ممنوع بل هذا الحديث اصل اصیل له ومن لم اتى بعض الانعمه من متاخرين اصحابنا بان ما اعتيد من وضع الريحان والجريد منه لهذا الحديث.

علامہ ابن عابدین اس حدیث کی بحث میں لکھتے ہیں:

ويؤخذ من ذلك ومن الحديث ندب وضع ذلك للاتباع ويقاس عليه ما اعتيد في زماننا من وضع اغصان الاس ونحوه وصرح بذلك ايضا جماعه من الشافعية

وهذا اولی مما قاله بعض المالکیہ من ان التخفیف عن القبرین انما حصل ببرکة یدہ الشریفہ صلی اللہ علیہ وسلم اودعائہ لہما فلا یقاس علیہ غیرہ. وقد ذکر البخاری فی صحیحہ ان بریدہ بن الخصیب رضی اللہ عنہ اوصی بان یجعل فی قبرہ جریدتان. واللہ تعالیٰ اعلم.

نباتات کی تسبیح اور اس حدیث سے یہ مسئلہ لیا جاتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے اتباع کے لئے شاخ کا قبر پر رکھنا مستحب ہے اور یہ جو ہمارے زمانے میں عادت ہے کہ قبروں پر آس کی شاخیں اور اس طرح کی اور چیزیں رکھتے ہیں وہ اسی پر قیاس کیا جاتا ہے۔ اور شافعیہ کی ایک جماعت نے بھی اس کی تصریح کی ہے۔ اور یہ بہتر ہے اس سے جو بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ دونوں قبروں سے تخفیف صرف حضور اقدس ﷺ کے ہاتھ مبارک کی برکت سے یا آپ کی دعا سے ہوئی اس لئے اس پر غیر کو قیاس نہ کیا جائے۔ اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ حضرت بریدہ بن الخصیب رضی اللہ عنہ نے وصیت کی کہ میری قبر میں کھجور کی دو شاخیں رکھی جائیں۔ واللہ اعلم۔

(رد المحتار جزء اول ص ۶۶۷)

جب میں بعون الہی یہ کتاب یہاں تک لکھ چکا تو مجھے بسبیل ڈاک مولوی محمد فاضل صاحب کا اشتہار ملا۔ جو بلفظ مع جواب ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں

کہ عام مردگان یا اولیاء اللہ بعد الموت زیارت کرنے والوں کا سلام سنتے ہیں یا نہ جو کچھ جواب ہو دے بمعہ نام کتاب و نقل عبارت ہو۔ بینواتو جروا عند اللہ الوحاب یوم الحساب۔

الجواب:

علاوہ انبیاء علیہم السلام و شہدائے کرام تمام مردگان عموماً کچھ نہیں سنتے۔ اور نہ ان میں سننے سمجھنے کی صلاحیت باقی رہتی ہے۔ لان المقصود من کلام الالہام والامت بانفیہ (ہدایہ یوسفی آخرین جلد ۳ ص ۲۸۳) والموت ینافیہ لانہ لا یسمع ولا یفہم (فتح القدیر نوکثوری باب الایمان جلد ۴ ص ۵۶۰) والموت ینافی الکلام لان المراد من الکلام الاسماع والامت لیس باہل للاسماع (یعنی شرح ہدایہ نوکثوری جلد ۲ ص ۲۴۰/۲۰) لان المقصود من الکلام الالہام

والموت ینافیہ (شامی جلد ۳ ص ۱۶/۱۴۳) انما السماع یتلزم الحیاہ وہی مفقود واما تجبى عند السؤال (طحاوی علی الراقی الفلاح جلد ۳ ص ۱۲) عند اکثر مشائخنا هو ان الميت لا یسمع (فتح القدیر باب الجنائز نوکثوری جلد ۱ ص ۲۳/۲۴) لان الميت لا یسمع بنفسه (شرح فقہ اکبر علی قاری ص ۱۵۹/۶) ولہذا شبه الکفار بالموتی لان الميت لا یسمع ولا یتکلم (خازن جلد ۲ ص ۱۵) ومعنی الایہ انہم لفرط اعرابہم عما یدعون الیہ کالمیت الذی لا سبیل الی سماعہ. (خازن جلد ۳ ص ۹/۴۱۹)

اکثر عدم جواز استدلال کے قائل ہیں اس بناء پر کہ سماع اموات ثابت نہیں (فتاویٰ عبدالحی جلد اول ص ۱۳/۱۳۳۸) یہ تمام عبارتیں کتب فقہائے حنفی المذہب کی ہیں جو کہ متفق اللفظ ہو کر حکم سناتے ہیں کہ مراد کلام سے مخاطب کا سننا یا سمجھنا ہوتا ہے اور موت سننے و سمجھنے دونوں کو اڑا دیتی ہے۔ جس بناء پر تمام فقہائے حنفیہ و بعض شافعیہ فرماتے ہیں کہ مردہ کچھ نہیں سنتا۔ والسلام علی من اتبع الهدی المشہور: خادم العلماء محمد ابوالحی فاضل امام مسجد چک نمبر ۲۸ شمالی کوگیرہ، برانچ ڈاک خانہ چک نمبر ۲۵۶ براستہ تحصیل ثوبہ فیک سنگھ ضلع لائل پور۔

اقوال و باللہ التوفیق

مجیب نے جو عبارات کتب فقہ سے نقل کی ہیں وہ مسئلہ یمین کے متعلق ہیں۔ مسئلہ یمین یوں ہے کہ اگر قسم کھائے کہ میں فلاں شخص سے کلام نہ کروں گا تو یہ قسم اس شخص کی حیات پر مقصود ہوگی۔ اصل مسئلہ صرف اتنا ہی ہے اور یہی کتب ظاہر روایت میں سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ امام صاحب کے بہت مدت بعد اس متن کی شرح میں قسم زیر بحث کے حالات حیات پر مقصود ہونے کی یہ وجہ درج کر دی گئی ہے کہ کلام سے مقصود سمجھانا ہوتا ہے۔ مگر مردہ نہ سنتا ہے نہ سمجھتا ہے۔ پس اگر موت کے بعد اس شخص سے کلام کرے گا تو حادث نہ ہوگا۔ یہی وجہ مجیب نے مختلف کتابوں سے نقل کی ہے۔ ہم اس پر بحوالہ کتب مفصل بحث کر آئے ہیں۔ لہذا یہاں اس کا بقدر ضرورت خلاصہ مگر مع الاضافہ درج کیا جاتا ہے۔ عبارت مندرجہ اشتہار سے تو مجیب کی سمجھ کے مطابق انبیائے کرام و شہدائے عظام کا سماع بھی ثابت نہیں ہوتا۔ ان عبارتوں میں اگر میت سے مراد فقط بدن مردہ ہے تو اس کے عدم سماع میں کسی کو کلام نہیں۔ ہاں اگر اس سے مراد بدن مردہ کے ساتھ روح کی موت بھی ہے تو روح کی موت بدیں معنی ہے کہ اس کو بدن سے مفارقت کے سبب فقط تالم ہوتا ہے مسلم ہے اور سماع موتی کے یہی معنی ہیں کہ روح جس پر اس طرح موت وارد ہو چکی ہے بتوسط ابدان یا بلا توسط ابدان سنتی ہے۔ مگر بدیں معنی کے بدن کی موت کے ساتھ روح کے ادراکات زائل ہو جاتے ہیں۔ اور وہ نیست و نابود ہو جاتی ہے مسلم نہیں۔ کیونکہ یہ حنفیہ کرام کا مذہب نہیں بلکہ معتزلہ کا مذہب ہے۔ حنفیہ کرام کیا بلکہ تمام اہل سنت و جماعت کا اعتماد ہے کہ موتی کے لئے ادراکات مثل علم و سمع ثابت ہیں۔ اور یہی قرآن کریم اور آثار و احادیث صحیحہ سے ظاہر ہوتا ہے۔ لہذا عبارات زیر بحث میں سے شارحین کی مراد بدن مردہ ہے جس سے روح پرواز کر چکی ہو۔ اور سیاق (قبر میں حیات کا دیا جانا) بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کوئی حنفی بھائی اصرار کرے کہ اس سے یہی مراد ہے کہ نہ بدن مردہ سنتا ہے اور نہ روح مردہ سنتی ہے تو میں نہایت ادب سے یہ گزارش کروں گا کہ جن مشائخ کی طرف ایسے عدم سماع کا قول منسوب ہے وہ یقیناً معتزلی الاصول حنفی القرواع اصحاب ہیں جو مشائخ حنفیہ میں شمار ہوتے ہیں جیسا کہ جواہر مضیہ فی طبقات الحنفیہ کے مطالعہ سے ظاہر ہے۔ اس صورت میں معتزلہ کا یہ قول سہوا کسی شرح میں درج ہو گیا پھر بغیر تذکرہ تنبیہ کے یکے بعد دیگرے اسی کو نقل کرتے چلے آئے ایسا ہونا کچھ محال نہیں۔

امام ابوالبرکات عبداللہ سیفی کو دیکھئے کہ تفسیر مدارک میں اللہ تعالیٰ النفس۔ الایہ۔ کی تفسیر میں جار اللہ زمخشری کی تفسیر کشاف کی عبارت لفظ بلفظ نقل کر گئے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ موت سے روح کے ادراکات سلب ہو جاتے ہیں۔ بریں تقدیر عبارات زیر بحث سنئے یہ خیال نہ کیا جائے کہ علامہ شامی و طحاوی و علی القاری و یحییٰ وغیرہ سماع موتی کے قائل نہیں کیونکہ سماع موتی تو اہل سنت و جماعت کا متفقہ عقیدہ ہے۔ یہ بزرگ کس طرح اس کے خلاف ورزی کر سکتے تھے۔ تو ضیح مطلب کے لئے ہم ان کی دوسری عبارتیں نقل کرتے ہیں۔

علامہ شامی زیارت قبور کے آداب کو یوں لکھتے ہیں:

وفي شرح الباب للملا علي القاري ثم من آداب الزيارة ما قالوا من انه ياتي الزائر من انه ياتي الزائر من قبل رجلى المتوفى لا من قبل راسه لانه اتعب لبصر الميت بخلاف الاول لانه يكون مقابل بصره لكن هذا اذا امكنه والافقد ثبت انه عليه الصلاه والسلام قرا اول سورة البقره عند راس ميت واخرها عند رجليه ومن آدابها ان يسلم بلفظ السلام عليكم على الصحيح لا عليكم السلام فانه ورد السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ونسال الله لنا ولكم العافيه ثم يدعوا قائما طويلا وان جلس يجلس بعيدا او قريبا بحسب مرتبته في حال حياته. اه

لباب المناسك کی شرح جو ملا علی القاری نے لکھی ہے اس میں یہ لکھا ہے پھر زیارت قبور کے آداب میں سے فقہاء نے یہ بتایا ہے کہ زائر میت کے پاؤں کی طرف سے آئے۔ اور سر کی طرف سے نہ آئے۔ کیونکہ سر کی طرف سے آنا میت کے بصر کے لئے زیادت مشقت کا باعث ہے۔ بخلاف صورت اول کے کیونکہ وہ میت کی بصر کے مقابل ہوگا۔ مگر یہ حکم جب ہے کہ ایسا کرنا ممکن ہو۔ ورنہ ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سورہ بقرہ کا اول میت کے سر کے پاس اور اسی سورہ کا آخری میت کے پاؤں کے پاس پڑھا۔ اور آداب زیارت سے یہ ہے کہ بتایا قول صحیح لفظ السلام علیکم سے سلام کرے نہ کہ علیکم السلام سے۔ کیونکہ حدیث میں آیا ہے۔ السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون ونسال اللہ لنا ولكم العافیه۔ پھر دیر تک کھڑے ہو کر دعا مانگے۔ اگر زائر بیٹھے تو حالت حیات میں جو میت کا مرتبہ تھا اسے ملحوظ رکھ کر دو زبانزد یک بیٹھے۔ (رد المحتار جزء اول ص ۶۶۳)

اس عبارت میں سلام کہنے والے کو زائر کہا گیا۔ اگر ضرور کو زیارت کا علم نہ ہو تو اس کے سلام کہنے والے کو زائر نہیں کہتے۔ اور آداب زیارت میں سے ایک یہ بتایا گیا کہ میت کو سلام کے وقت زندہ

فحص کی طرح جو سنتا سمجھتا ہو خطاب کرنا چاہئے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔ اور میت کا دیکھنا بھی مذکور ہے۔ اور پھر یہ حکم ہے کہ میت کی تعظیم حالت حیات کی طرح کرنا چاہئے۔ شامی نے اسی صفحہ (جزء اول) ص ۶۴۴ پر محمد بن واسع کا یہ قول نقل کر کے برقرار رکھا ہے کہ مردے جمعہ کو اور اس سے ایک دن آگے پیچھے زیارت کرنے والوں کو جانتے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ علامہ شامی سماع مواتے کے قائل ہیں۔

اسی طرح علامہ ابن الہمام آداب زیارة النبی ﷺ کے ضمن میں تحریر فرماتے ہیں:

وقالوا فی زیارہ القبور مطلقا الاولى ان باتی الزائر من قبل رحل المتوفی لا من قبل راسه فانه اتعب لبصر الميت بخلاف الاول لانه يكون مقابل بصره لان بصره ناظر الى جهه دقمیه اذ كان علی جنبه.

اور فقہاء نے مطلق زیارت قبور میں فرمایا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ زیارت کرنے والا میت کے پاؤں کی طرف سے آئے نہ کہ اس کے سر کی طرف سے۔ کیونکہ سر کی طرف سے آنا میت کی بصر کے لئے زیادہ مشقت کا باعث ہے۔ بخلاف صورت اول کے کیونکہ وہ میت کی بصر کے مقابل ہوگا۔ اس لئے کہ میت کی بصر اس کے قدموں کی طرف دیکھنے والی ہوتی ہے کیونکہ وہ اپنے پہلو پر ہوتا ہے۔ (فتح القدیر: جزء ثالث ص ۹۵)

مجیب نے حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح کے حوالہ سے جو عبارت نقل کی ہے وہ اس میں نہیں ہے بلکہ اس میں زیارت القبور کے بیان میں یوں لکھا ہے:

واخرج ابن ابی الدنيا والبيهقي في الشعب عن محمد بن واسع قال بلغني ان الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده وقال ابن القيم الاحاديث والاثار تعدل على ان الزائر متى جاء علم به المزور وسمع سلامه وانس به ورد عليه وهذا عام في حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقيت في ذلك قال وهو اصح من اثر الضحاك الدال على التوقيت.

ابن ابی الدنيا نے اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں محمد بن واسع سے روایت کی کہ کہا محمد بن واسع نے کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ مردے جمعہ کے دن اور جمعہ سے ایک دن پہلے اور ایک دن پیچھے اپنے زیارت کرنے والوں کو جانتے ہیں۔ اور ابن قیم نے کہا کہ احادیث و آثار دلالت کرتے ہیں کہ زیارت کرنے والا جب آتا ہے تو مزور کو اس کا علم ہو جاتا ہے اور وہ اس کا سلام سن لیتا ہے۔ اور اس سے میت کا دل بہلتا ہے۔ اور وہ اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔ یہ (یعنی میت کو علم ہو جانا اور زائر کو سلام کا جواب دینا وغیرہ) شہداء اور غیر شہداء کے حق میں عام ہے اور اس کے لئے کسی خاص وقت کی قید نہیں۔ اور ابن قیم نے کہا کہ یہ روایت زیادہ صحیح ہے۔ ضحاک کی روایت سے

جو توحید پر دلالت کرتی ہے۔ (حاشیہ الطحاوی مرآۃ الفلاح، مطبوعہ مصر، ص ۳۴۰)

اس سے علامہ طحاوی کا عقیدہ درباب سماع موتی ظاہر ہے۔ مجیب نے جو شرح فقہ اکبر کا حوالہ دیا ہے وہ اسے مفید نہیں۔ اہل سنت و جماعت کا قول ہے کہ میت کو غیر کے عمل کا ثواب بصورت ایصال پہنچتا ہے۔ جو اس کے منکر ہیں وہ ایک تو آیہ وان لیس للانسان الی ماسعی پیش کرتے ہیں اور دوسرے حضور اقدس ﷺ کا ارشاد: اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلثہ۔ (الحدیث) (۱)

ملا علی القاری نے آیت کا جواب دے کر اس حدیث کا جواب یوں دیا ہے:

واما الحدیث فیدل علی انقطاع عمله ونحن نقول به وانما الکلام فی وصول ثواب غیرہ الیہ والموصل للثواب الی المیت هو اللہ تعالیٰ سبحانہ لان المیت لا یسمع بنفسہ والقرب والبعد سواء فی قدرہ الحق سبحانہ۔

یہی حدیث سو وہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مردے کا عمل منقطع ہو جاتا ہے۔ اور ہم اسی کے قائل ہیں۔ کلام تو صرف اس میں ہے۔ کہ غیر کے عمل کا ثواب مردے کو پہنچتا ہے اور میت کو ثواب پہنچانے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ کیونکہ مردہ بالذات سنتا نہیں اور اللہ پاک کی قدرت میں نزدیکی اور دوری برابر ہے۔

(شرح فقہ اکبر، مطبوعہ مجتہدائی دہلی، ص ۱۵۹)

یہ عبارت شرح فقہ اکبر مطبوعہ مصر اور مطبوعہ لاہور میں بھی اسی طرح ہے۔ مگر میرے خیال میں یہاں کاتب کی غلطی ہے۔ کیونکہ عدم سماع بالذات اپنے ما قبل کی علت نہیں ٹھہر سکتا۔ پس لا یسمع بنفسہ کی جگہ لا یتسمع بنفسہ۔ (یعنی مردہ بذات خود فائدہ نہیں اٹھا سکتا) ہونا چاہئے۔ شیخ اسماعیل حقی اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں:

والحاصل ان البرد بهذا الحدیث عمله المضاف الی نفسه فهو منقطع واما العمل المضاف الی غیرہ فلا یقطع فللغیر ان یجعل ماله من اجر عمله الی من اراده

حاصل کلام یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد مردے کا عمل ہے جو اس کی ذات کی طرف منسوب ہو سو یہ منقطع ہے۔ رہا وہ عمل جو غیر کی طرف منسوب ہو وہ منقطع نہیں۔ غیر کو

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب انسان مر جاتا ہے تو اس سے اس کے عمل کا ثواب منقطع ہو جاتا ہے۔ مگر تین عمل سے صدقہ جاریہ یا علم جس سے نفع اٹھایا جائے یا نیک فرزند جو اس کے حق میں دعا کرے۔

(۱) عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلثہ صدقہ جاریہ او علم یتفع بہ او ولد صالح یدعو لہ۔ رواہ مسلم۔ (مشکوٰۃ، کتاب العلم، فصل اول)

جائز ہے کہ اپنے عمل کا ثواب جس کو چاہے بخش دے۔

(تفسیر روح البیان، جزء رابع ص ۱۶۸)

اگر لا یسمع بنفسہ کو درست تسلیم کر لیا جائے تو ہمیں مضرب نہیں اور مجیب کو مفید نہیں۔ کیونکہ سماع بالذات کا کوئی قائل نہیں۔ مجیب نے اس مقام پر تدبر سے بالکل کام نہیں لیا۔ اس سے چند سطریں پہلے یہ عبارت ہے:

والشافعی رحمہ اللہ جوزہذا فی الصدقہ والعبادۃ المالیہ وجوزہ فی الحج
واذا قرى للسمیت اجر المستمع ومنع وصول ثواب القرآن الی الموتی
وثواب الصلوٰۃ والصوم وجميع الطاعات والعبادات غیر المالیہ وعند ابی
حنیفہ رحمہ اللہ واصحابہ یجوز ذلک وثوابہ الی المیت۔

اور امام شافعی اس کو جائز رکھتے ہیں کہ صدقہ اور عبادت مالیہ اور حج کا ثواب مردے کو پہنچ جاتا ہے اور جب (قبر پر) قرآن پڑھا جائے تو مردے کو سننے والے کا ثواب ملتا ہے اور وہ (یعنی امام شافعی) عبادت مالیہ کے سوا تمام طاعات و عبادات اور صوم و صلوٰۃ اور قرآن کا ثواب مردے کو پہنچنے کے قائل نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور آپ کے اصحاب کے نزدیک یہ سب جائز ہے اور اس کا ثواب مردے کو ملتا ہے۔

(شرح فقہ اکبر، مطبوعہ مجتبائی، ص ۱۵۸)

یہ عبارت شرح فقہ اکبر مطبوعہ مصر اور مطبوعہ لاہور میں بھی اسی طرح ہے۔ مگر میرے خیال میں یہاں کاتب کی غلطی ہے۔ کیونکہ عدم سماع بالذات اپنے ما قبل کی علت نہیں ٹھہر سکتا۔ پس لا یسمع بنفسہ کی جگہ لا یتمتع بنفسہ (یعنی مردہ بذات خود فائدہ نہیں اٹھا سکتا) ہونا چاہئے۔ شیخ اسماعیل حقی اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں:

والحاصل ان المراد بهذا الحديث عمله المضاف الى نفسه فهو منقطع
واما العمل المضاف الى غيره فلا ينقطع فللغير ان يجعل ما له من اجر عمله
الى من اراد۔۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد مردے کا عمل ہے جو اس کی ذات کی طرف منسوب ہو سو یہ منقطع ہے۔ راویہ عمل جو غیر کی طرف منسوب ہو وہ منقطع نہیں۔ غیر کو

جائز ہے کہ اپنے عمل کا ثواب جس کو چاہے بخش دے۔

(تفسیر روح البیان، جزء رابع، ص ۱۶۸)

اگر لا یرسم بنفسہ کو درست تسلیم کر لیا جائے تو ہمیں معزز نہیں اور مجیب کو مفید نہیں۔ کیونکہ سماع بالذات کا کوئی قائل نہیں۔ مجیب نے اس مقام پر تدبر سے بالکل کام نہیں لیا۔ اس سے چند سطریں پہلے یہ عبارت ہے:

والشافعی رحمہ اللہ جوز هذا فی الصدقة والعبادة المالیة وجوزہ فی الحج
واذا قرى فليلمیت اجر المستمع ومنع وصول ثواب القرآن الی الموتی
وثواب الصلوة والصوم وجميع الطاعات والعبادات غیر المالیة وعند ابی
حنیفہ رحمہ اللہ واصحابہ یجوز ذلک وثوابہ الی المیت.

اور امام شافعی اس کو جائز رکھتے ہیں کہ صدقہ اور عبادت مالیہ اور حج کا ثواب مردے کو
ہمکن جاتا ہے اور جب (قبر پر) قرآن پڑھا جائے تو مردے کو سننے والے کا ثواب ملتا
ہے اور وہ (یعنی امام شافعی) عبادت مالیہ کے سوا تمام طاعات و عبادات اور صوم و صلوة
اور قرآن کا ثواب مردے کو پہنچنے کے قائل نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور آپ کے
اصحاب کے نزدیک یہ سب جائز ہے اور اس کا ثواب مردے کو ملتا ہے۔

(شرح فقہ اکبر، مطبوعہ مجتبائی، ص ۱۵۸)

فخر الملہ والدین قاضی خاں محمود اوز جندی حنفی (متوفی ۵۵۹۲ھ) میں تحریر فرماتے ہیں:
وان قرء القرآن عند القبور ان لوی بذلك ان یونسهم صوت القرآن فانه
یقرء فان لم یقصد ذلک فاللہ تعالیٰ یسمع قراءۃ القرآن حیث کانت.
اگر قبروں کے پاس سے قرآن پڑھے تو اگر اس سے یہ نیت کرے کہ قرآن کی آواز
مردوں کا جی بہلائے گی بے شک پڑھے۔ اگر یہ مقصود نہ ہو تو اللہ تعالیٰ قرآن کی قراءت
سنتا ہے جہاں وہ قراءت ہو۔

(فادلی قاضی خاں کتاب الطہر والاباحہ، فصل فی التبیح والتسلیم والصلوة النبی ﷺ)

حاصل کلام یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک چونکہ عبادات بدنیہ محضہ مثلاً نماز و تلاوت کا ثواب
میت کو نہیں پہنچتا اس لئے ان کے نزدیک میت کو صرف قبر آن سننے والے کا ثواب ہوگا اور حنفیہ کرام چونکہ

قائل ہیں کہ مردے کو عبادات مالیہ و بدنہ کا ثواب پہنچتا ہے اس لئے ان کے نزدیک اس صورت میں میت کو نفس ثواب قاری ملے گا اور مردہ اگرچہ قراءت سنتا ہے مگر سننے کا ثواب نہ ملے گا۔ کیونکہ اس کا عمل منقطع ہو چکا ہے۔

ہاں اس قراءت سے میت کا جی بہلے گا۔ پس اس مسئلے سے ثابت ہو گیا کہ حنفیہ و شافعیہ بالاتفاق سماع موتی کے قائل ہیں۔ اگر اختلاف ہے تو اس میں کہ مردہ جو قرآن سنتا ہے آیا اس کو سننے والے کا ثواب ملتا ہے۔ یا نہیں۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

قال القرطبي وقد قيل ان ثواب القراءه للفقاري وللميت ثواب الاستماع ولذلك تلحقه الرحمه قال الله تعالى 'واذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون قال ولا يبعد في كرم الله تعالى ان يلحقه ثواب القراءه والاستماع معا ويلحقه ثواب ما يهدي اليه من القراءه وان لم يسمع كالصدق والدعاء.

امام قرطبی (ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری، اندلسی قرطبی متوفی ۴۷۱ھ) نے فرمایا: البتہ کہا گیا ہے کہ قراءت کا ثواب قاری کے لئے ہے اور مردے کے لئے سننے کا ثواب ہے۔ اسی واسطے مردے پر رحمت ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اور جب قرآن پڑھا جائے تو تم اس کے لئے کان لگاؤ اور خاموش رہو تا کہ تم رحم کئے جاؤ۔“ کہا امام قرطبی نے کہ اللہ تعالیٰ کے کرم سے بعید نہیں کہ مردے کو قراءت اور سننے دونوں کا ثواب ملے اور مردے کو قراءت کا ثواب جو بخشا جائے ملتا ہے خواہ وہ نہ سنے جیسا کہ صدقہ اور دعا۔

(شرح الصدور بشرح حال الموتی۔ والقبور، مطبوعہ مصر۔ ۲۳ تفسیر روح البیان جزء رابع، ۱۶۷)

امام ابوبکر احمد بن خلال بغدادی حنبلی (متوفی ۳۱۱ھ) نے اپنی کتاب جامع العلوم الامام احمد بن

حنبل میں بروایت امام شعبی نقل کیا ہے کہ:

كانت انصار اذا مات لهم الميت اختلفوا

جب انصار مدینہ منورہ میں کوئی میت ہو جاتی تو وہ

الی قبرہ یقرءون عنده القرآن

اس کی قبر پر جا کر قرآن پڑھا کرتے تھے۔

(کتاب الروح لابن القيم، ص ۱۲، الصدور للسیوطی ص ۱۲۳)

امام احمد بن حنبل کا ایک نابینا کو قبر پر قرآن پڑھنے کی اجازت دینا اس کتاب میں پہلے آچکا ہے۔ سماع موتی کے متعلق مسئلہ قراءت سے ملتا جلتا دفن کے بعد عمل تلقین ہے۔ چنانچہ علامہ طحاوی اس کی بابت لکھتے ہیں:

سئل القاضي محمد الكرمانی عنه فقال ماراه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن كذا في القهستاني وكيف لا يفعل مع انه لا ضرر فيه بل فيه نفع للميت لانه يستانس بالذكر على ماورد في بعض الآثار ففي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال اذا دفنتموني اقيموا عند قبري قدر ما ينحدر جزور ويقسم لحمها حتى استانس بكم وانظر ماذا اراجع رسل ربی۔

قاضی محمد کرمانی سے دفن کے بعد تلقین کی نسبت دریافت کیا گیا۔ پس آپ نے فرمایا کہ جس بات کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ قہستانی میں ایسا ہی لکھا ہے اور تلقین کیوں نہ کی جائے۔ باوجودیکہ اس میں کوئی نقصان نہیں بلکہ اس میں مردے کے لئے فائدہ ہے۔ کیونکہ وہ ذکر سے انس و آرام پاتا ہے جیسا کہ بعض آثار میں آیا ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمرو بن العاص نے وصیت کی جب تم مجھے دفن کر چکو تو میری قبر کے پاس اتنا ٹھہرو کہ جتنی دیر میں اونٹنی ذبح کی جاتی ہے اور اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ میں تم سے انس پاؤں اور جان لوں کہ اپنے پروردگار کے فرشتوں کو کیا جواب دوں۔ (حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح، ص ۳۰۶)

اس حدیث مسلم سے معلوم ہو گیا ہے کہ ذکر سے مردے کا جی بہلتا ہے۔ اور یہ بغیر سماع کے متصور نہیں۔ اس مقام پر ایک اور فقہ کا مسئلہ قابل غور ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے:

وكره قلع الحشيش الرطب وكذا الشجر من المقبره لانه مادام رطبا يسبح الله تعالى فيونس الميت وتنزل بذكر الله تعالى الرحمه۔

ہری گھاس اور درخت کا مقبرے سے اکھاڑنا مکروہ ہے۔ کیونکہ جب تک وہ ہری رہتی ہے اللہ تعالیٰ کی پاکی بولتی ہے۔ پس مردے کا جی بہلاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر سے رحمت نازل ہوتی ہے۔

(فصل فی زیارت القبر ص ۳۴۲)

یہی عبارت علامہ شامی نے بحوالہ امداد نقل کی ہے اور اسے برقرار رکھا ہے۔

(ردالمحتار جزء اول ص ۶۶۷)

فتاویٰ قاضی خان میں ہے :

بکروہ قلع الحطب والحشیش من المقبرہ
لان کان یا بسا لباس به لانه مادام رطبا
یسبح فیونس المیت۔
مقبرے سے جلانے کی لکڑی اور گھاس کا اکھاڑنا
مکروہ ہے۔ اگر وہ خشک ہو تو اس کا کچھ ڈر نہیں۔
کیونکہ جب تک سبز و تارہ رہتی ہے اللہ کی پاکی بولتی
ہے پس مردے کا جی بہلاتی ہے۔

(کتاب الصلوٰۃ باب غسل میت وما یصلق بہ)

فتاویٰ بزاز یہ میں ہے :

قطع الحشیش الرطب من القابر بکروہ لانه
یسبح ویندفع به العذاب عن المیت
اویستانس به المیت۔
مقبروں سے ہری گھاس کا کاٹنا مکروہ ہے کیونکہ وہ
اللہ کی پاکی بولتی ہے اور اس سے مردے سے عذاب
دور ہوتا ہے یا اس سے مردے کا جی بہلتا ہے۔

(فتاویٰ بزاز یہ بہامش الفتاویٰ العالمگیریہ مطبوعہ مصر جزء سادس ص ۳۵۲)

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تحریر فرماتے ہیں :

و مکروہ است خارے یا گیا ہے یا چوبے را کہ بر قبر روئیدہ برکندن۔ زیرا کہ آن تسبیح
میکند مادام کہ تراست و موجب تخفیف عذاب و انس میت میباشد۔ چنانچہ آنحضرت
علیہ الصلوٰۃ والسلام دو شاخ نواز خرمابر سر قبر ہانہادہ فرمودند مادام کہ خشک نشود بہ برکت
تسبیح در عذاب این تخفیف ماند۔ (فتاویٰ عزیز یہ مطبوعہ مجتہبائی جلد دوم ص ۱۰۶)

فتاویٰ مولوی عبدالحی صاحب (جلد سوم ص ۶۷) میں ہے :

مادام کہ تراست تسبیح میکند و موجب تخفیف عذاب و انس میت میشود لہذا برکندن آن
مکروہ است و ہر گاہ کہ خشک شود برکندن آن درست است۔

ان عبارتوں سے ظاہر ہے کہ مکرہ گھاس کی تسبیح تک کو سخت ہے۔ اور حدیث کے حوالے سے یہ

پہلے بیان ہو چکا ہے کہ جب دفن کر کے گھر کو لوٹتے ہیں تو مردہ جنازے کے ہمراہیں وہاں کے جوتوں کی آواز سنتا ہے۔

شرح فقہ اکبر میں مولانا علی القاری روح کو بدن کے ساتھ پانچ طرح کا تعلق بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

والرابع تعلقها به في البرزخ فانها وان
فارقته وتجردت عنه لم تفارقه فراقا كلياً
بحيث لا يبقى لها اليه التفات البتة فانه ورد
ردّها اليه وقت سلام المسلم عليه وورد انه
يسمع خفق نعالهم حين يولون عنه وهذا
الرد اعاده خاصه لا يوجب الرد اعاده
خاصه لا يوجب حيوة البدن قبل يوم
القيامة.

چوتھا تعلق روح کا بدن کے ساتھ برزخ میں ہے۔
کیونکہ روح اگرچہ بدن سے جدا اور الگ ہو جاتی ہے
مگر اس طرح بالکل جدا نہیں ہوتی کہ اس کو بدن کی
طرف ہرگز کوئی التفات باقی نہ رہے۔ کیونکہ حدیث
میں آیا ہے کہ جب کوئی شخص مردے کو سلام کہتا ہے تو
روح اس کے بدن کی طرف لوٹائی جاتی ہے۔ اور
حدیث میں آیا ہے کہ جب جنازے کے ہمراہی
لوگ دفن کر کے پیٹھ پھیرتے ہیں۔ تو وہ ان کے
جوتوں کی آواز سنتا ہے۔ یہ روح کا لوٹایا جانا خاص
اعادہ ہے جو قیامت کے دن سے پہلے بدن کی
حیات کا موجب نہیں۔ (شرح فقہ اکبر، مجتہبی دہلی،
ص ۱۵۴)

حدیث سلام کو علامہ عینی یوں نقل فرماتے ہیں:

وعند ابن عبد البر بسند صحيح ما من احد
يمبر بقبر اخيه المومنين كان يعرفه في
الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه
السلام.

ابن عبد البر کے نزدیک سند صحیح کے ساتھ ثابت ہے
کہ جو شخص اپنے مومن بھائی کی قبر سے جسے وہ دنیا
میں جانتا تھا گزرتا ہے اور اسے سلام کہتا ہے وہ بھائی
اسے پہچانتا ہے اور سلام کا جواب دیتا ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، جزء الرابع، ص ۷۷)

اسی حدیث کو علامہ طحاوی نے یوں نقل کیا ہے:

marfat.com

Marfat.com

واخرج ابن عبد البر فی الاستذکار والتمہید بسند صحیح عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ ما من احد یمر بقبر اخیه المؤمن کان یعرفہ فی الدنیا فیسلم علیہ الا عرفہ ورد علیہ السلام۔

ابن عبد البر مالکی (متوفی ۵۴۶ھ) نے کتاب الاستذکار اور کتاب التمہید میں صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مومن بھائی کی قبر سے۔

(الخ) (حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۴۱)

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی نے (نیم الریاض شرح شفاء قاضی عیاض جزء ثالث ص ۵۵۰) میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ اسی طرح شیخ ابن حجر مکی شافعی نے اسے صحیح کہا ہے۔ (جوہر المکظم، مطبوعہ مصر ص ۳۲) ابن ابی الدنیا (متوفی ۲۸۲ھ) نے کتاب القبور باب معرفۃ الموتی بزیارۃ الاحیاء میں اس حدیث کو باسناد متصل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا ہے۔ (کتاب الروح لابن القیم ص ۵) حافظ ابو محمد عبد الحق اشعری۔ (متوفی ۵۸۲ھ) نے اسے ”احکام صغریٰ“ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ”اس کا اسناد حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے صحیح ہے۔ (وفاء الوفا للسہودی جزء ثانی ص ۴۰۴) علامہ سیوطی نے شرح الصدور (ص ۸۰) میں اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے تذکرۃ الموتی والقبور (ص ۲۶) میں اسے نقل کیا ہے اور ابن تیمیہ اور ابن قیم نے بھی اس سے استدلال کیا ہے۔ جیسا کہ اس کتاب میں پہلے مذکور ہوا۔ اب فرمائیے کہ اس حدیث میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔ مقتولین بدر کا قصہ جو سماع موتی پر نص ہے پہلے آچکا ہے۔ قصہ بدر سے ملتے جلتے دو اور قصے (قصہ قوم صالح اور قصہ قوم شعیب علیہما السلام) قرآن کریم میں سے بیان ہو چکے ہیں جن میں سماع موتی اظہر من الشمس ہے۔ شیخ عبد الحق دہلوی فرماتے ہیں:

بدانکہ تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد وارندہ بیوت ادراکات مثل علم و سمع مرسائر اموات را از آحاد بشر خصوصاً انبیاء را علیہم السلام۔ (جذب القلوب، مطبوعہ کلکتہ ص ۲۷۵)

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

marfat.com
Marfat.com

واخرج الشيخ ابن حبان في كتاب الوصايا
عن قيس بن قبيصة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من لم يؤمن لم يؤذن
له في الكلام مع الموتى قيل يا رسول الله
وهل يتكلم الموتى قال نعم ويتزاودون.

شیخ محمد بن حبان (متوفی ۳۵۴ھ) نے کتاب وصایا
الاتباع و بیان الابتداء من قیس بن قبیصہ سے
روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو ایمان نہ
لایا، اسے مردوں کے ساتھ کلام کرنے کی اجازت نہ
دی جائے گی۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ کیا مردے
کلام کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں اور ایک
دوسرے کی زیارت کرتے ہیں۔

(بشری الکلب بقاء الحبيب بهامش شرح الصدور ص ۸۱)

امام عبدالوہاب شعرانی سیدی شمس الدین حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

وكان رضى الله عنه اذا زار القرافه سلم
على اصحاب القبور فيردون السلام عليه
بصوت يسمعه من معه.
سیدی شمس الدین حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب قراۃ
(مصر) کی زیارت کرتے تو اہل قبور کو سلام کہتے۔
پس وہ آپ کے سلام اجواب ایسی آواز سے دیتے
ہیں جسے آپ کے ہمراہی سن لیتے۔

(طبقات الکبریٰ جزء ثانی ص ۸۸)

مولوی محمد فاضل صاحب نے جو تفسیر خازن شافعی کی عبارت نقل کی ہے۔ اس میں میت سے
مراد دھڑ ہے بے روح جو قبر میں پڑا ہے۔ فتاویٰ مولانا عبدالحی صاحب کی جو عبارت مجیب نے نقل کی ہے
وہ مولانا صاحب کی نہیں بلکہ مولوی محمد اسحاق بڑوسری بہاری کی ہے۔ مولانا عبدالحی صاحب تو ساعموٹی
کے قائل ہیں۔ چنانچہ جامع صغیر کے حاشیہ میں آپ نے مسئلہ یحییٰ زیر بحث پر یوں لکھا ہے:

قد وجهه اکثر الشراح بان الكلام ما يخاطب به للالهام والسماع وهو غير
متصور في الميت وفهم منه بعض اصحاب الفتاوى انه مبني على علم سماع
الموتى فنسبوه الى القدماء ومن ثم اشتهر بين العوام ان عند الحنفية لا سماع
للموتى والحق انهم بريون عن ذلك كما حققه ابن الهمام وغيره والمنزلة
التي نحن فيها ليست مبنية عليه بل على ان الكلام والخطاب في العرف انما

یطلق علی الخطاب مع الحی ومع المیت لا یعرف کلاماً والایمان مبینہ علی العرف فلذا لا یحث بالكلام مع المیت اذا حلف لا یکلمہ وکیف ینکر قد ماء اصحابنا سماع الموتی مع ظهور النصوص الدالہ علیہ.

اکثر شارحین نے کلام کے حیات پر مقصود ہونے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ کلام وہ ہے جس کے ساتھ سمجھانے اور سنانے کے لئے خطاب کیا جاتا ہے اور وہ مردے میں متصور نہیں۔ اس تقریر سے بعض اصحاب فتاویٰ یہ سمجھے ہیں کہ یہ مسئلہ عدم سماع موتی پر مبنی ہے۔ لہذا انہوں نے عدم سماع کی قدماء کی طرف منسوب کر دیا اور یہاں سے عوام میں مشہور ہو گیا کہ حنفیہ کے نزدیک مردوں کیلئے سماع نہیں اور حقیقت یہ ہے کہ حنفیہ اس الزام سے بری ہیں جیسا کہ ابن الہمام وغیرہ نے اسے تحقیق کیا ہے۔ اور مسئلہ یمن جو زیر بحث ہے وہ عدم سماع پر مبنی نہیں۔ بلکہ اس امر پر مبنی ہے کہ عرف میں کلام و خطاب کا اطلاق زندہ کے ساتھ خطاب پر ہوتا ہے۔ اور میت کے ساتھ کلام کو خطاب نہیں کہا جاتا اور ایمان کا مبنی عرف پر ہوتا ہے۔ اسی واسطے جب کوئی قسم کھائے کہ میں فلاں شخص سے کلام نہ کروں گا تو وہ موت کے بعد اس شخص سے کلام کرنے سے حائل نہ ہوگا۔ قدماء حنفیہ سماع موتی سے کیونکہ انکار کر سکتے تھے حالانکہ سماع پر دلالت کرنے والے نصوص ظاہر ہیں۔ (جامع صغیر، مطبوعہ مصطفائی، ص ۷۴)

مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

بالجملہ انکار شعور و ادراک اموات اگر کفر نباشد در الحاد بودن او شبہ نیست۔ (فتاویٰ عزیز یہ، مطبوعہ مجتہبائی، جلد اول، ص ۸۸)

حاصل کلام یہ کہ مردوں کے ادراک و شعور کا انکار کرنا اگر کفر نہیں تو اس کے الحاد (بے دینی) ہونے میں شک نہیں۔

بیان بالا سے ظاہر ہے کہ قرآن و حدیث و فقہ و اجماع اہل سنت و جماعت سے سماع موتی ثابت ہے۔ مکرین سماع جو شروع فقہ کی عبارت پیش کرتے ہیں اس میں میت سے شارحین کے مراد بے روح جسم ہے۔ یہ ایک مسلم ہے کہ حیات و علم سمع و شعور اور اکات روح کا وظیفہ ہیں نہ کہ

بدن کا۔ حالت حیات میں جب تک روح بدن میں مقید رہتی ہے اس کے قوی محدود ہوتے ہیں اور بدن اس کے ادراکات کا آلہ ہوتا ہے۔ مگر جب موت کے سبب روح کو آزادی حاصل ہو جاتی ہے۔ تو اس کے قوی میں نہایت حیرت انگیز ترقی ہو جاتی ہے جس کا ابن حزم ظاہری تک کو بھی اعتراف ہے۔ اس کی قوت سماع کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے۔ کہ قرآن و ذکر تو درکنار وہ قبر پر ہری گھاس کی تسبیح تک کوسن لیتی ہے۔ اور آپ خواہ آسمانوں پر یا بہشت میں ہو قبر پر سلام کہنے والے کے سلام کوسن لیتی ہے۔ اور اس کا جواب دیتی ہے۔ تو یہ عامہ مومنین کی روحوں کا حال ہے۔ آؤ ہم تمہیں اولیاء اللہ کی روحوں کا کچھ حال سنائیں۔ چونکہ بحث مسئلہ سماع میں ہے لہذا یہاں نہایت اختصار سے حالت حیات و ممات میں اولیاء اللہ کے سننے اور سنانے کی قوت کا ذکر کیا جاتا ہے۔ جو اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا کی ہے۔ حدیث قدسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وما زال عبدی يتقرب الی بالنوافل حتی
احبه فاذا احبته كنت سمعه الذی یسمع به
وبصره الذی یبصر به ویدہ الذی یطش بها
ورجله الذی یمشی بها۔

اور میرا بندہ نوافل سے میری نزدیکی ڈھونڈتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس کو دوست رکھتا ہوں پس جب میں اس کو دوست رکھتا ہوں تو میں اس کی شنوائی بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی بینائی بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کے ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہے۔ جس سے وہ چلتا ہے۔

(صحیح بخاری، کتاب الرقاق، باب التواضع)

اس حدیث میں اولیاء اللہ کی قوت سماع کا اندازہ بخوبی لگ سکتا ہے۔ مولانا روم نے اسی حدیث کے مضمون کو یوں ادا کیا ہے۔

مطلق	آں	آواز	خود	از	شہ	بود
گرچہ	از	حلقوم	عبداللہ			بود
گفت	او	رامن	زبان	و	چشم	تو
من	حواس	و	من	رضا	خشم	تو

روکہ بی یسمع ولی یبهر توئی
سر توئی چه جائے صاحب سر توئی

اب اس حدیث کی توضیح کے لئے چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔ ایک روز حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ منورہ میں جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہے تھے کہ اثنائے خطبہ میں آپ نے دو تین باریوں فرمایا: یا ساریہ الجبل (اے ساریہ پہاڑ کی طرف ہو جاؤ) آپ کی یہ آواز نہاوند واقع ملک ایران میں حضرت ساریہ اور لشکر اسلام نے سن لی۔ اس قصے کا اسناد پہلے بیان ہو چکا ہے لہذا اعادہ کی ضرورت نہیں۔

مولانا عبدالرحمن جامی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کرامات میں لکھتے ہیں:

وازا آنجملہ آنست کہ حیثے بہ یکے از بلد بعیدہ فرستادہ بود روزے در مدینہ آواز برداشت کہ یاللیکاہ یاللیکاہ وہی کس ندانست کہ آں چیت تاباں وقت کہ آں جمیش بمدینہ مراجعت نمود۔ و صاحب جمیش فتح ہائے را کہ خدا تعالیٰ توفیق آنس دادہ بود تعداومی کرد امیر المومنین رضی اللہ عنہ گفت ایں ہارابہ گزار حال آں مرد کہ ویرا بزر جردر آب فرستادی چه شد۔ گفت واللہ یا امیر المومنین کہ من بوے شرے نخواستم۔ بہ آ بے رسیدم کہ غور آنرا نمیدانستم تا از آنجا بہ گزرم وے را برہنہ ساختم و در آب فرستادم ہواخنک بود و وے سرایت کرد و فریاد برداشت کہ واعمرہا و واعمرہا و بعد ازاں از شدت سرما ہلاک شد۔ چوں مردماں آنرا شنیدند دانستند کہ لبیک وے در جواب نداے آں مظلوم بودہ است۔ بعد ازاں صاحب جمیش را گفت اگر نہ آں بودے کہ ایں بعد از من دستورے بماندے ہر آئینہ گردن ترا بز دے برو و دیت ویرا باہل وے رساں و چناں مکہ کہ دیگر ترابہ پیغم پس گفت کشتن مسلمانے پیش من بزرگ ترست انہلال بسیارے۔ (شواہد النبوة، مطبوعہ نولکشور، ص ۱۵۲)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کرامتوں میں سے ایک یہ ہے کہ آپ نے دور شہروں میں سے ایک میں لشکر بھیجا ہوا تھا۔ ایک دن مدینہ منورہ میں آپ نے بآواز بلند کہا یاللیکا یاللیکا (اے فلاں میں تیری طرف متوجہ ہوں۔ اے فلاں میں تیری طرف متوجہ ہوں۔) اور کسی کو معلوم نہ ہوا کہ کیا معاملہ ہے یہاں تک کہ وہ لشکر مدینہ میں واپس

آگیا۔ صاحب لشکر ان فتحوں کو جو بتوفیق الہی اسے حاصل ہوئیں شمار کر رہا تھا۔ امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ان کا ذکر چھوڑ اس شخص کا حال جس کو تو نے جھڑک کر پانی میں بھیجا کیا ہوا۔ اس نے عرض کی اللہ کی قسم اے امیر المومنین میں نے اس کی کوئی بدخواہی نہیں کی۔ میں ایک پانی پر پہنچا جس کی تھاہ مجھے معلوم نہ تھی تاکہ وہاں سے گزر جاؤں۔ میں نے اس کو ننگا کیا اور پانی میں بھیجا۔ ہوا ٹھنڈی تھی اس میں اثر کر گئی۔ اور اس نے فریاد کی۔ واعمرہ واعمرہ (اے عمر اے عمر) اور اس کے بعد وہ جاڑے کی شدت سے مر گیا۔ جب لوگوں نے یہ حال سنا تو سمجھ گئے کہ امیر المومنین کی لبیک اس مظلوم کی فریاد کے جواب میں تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے بعد صاحب لشکر سے فرمایا اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میرے بعد یہ ایک قانون باقی رہ جائے گا میں البتہ تجھے قتل کر ڈالتا۔ جا اور اس کا خون بہا اس کے اہل کو پہنچا دے۔ اور ایسا نہ کر کہ پھر میں تجھے دیکھوں۔ پھر فرمایا میرے نزدیک ایک مسلمان کا قتل بہتوں کے ہلاک سے بڑا ہے۔

مولانا جامی حضرت ابو قرصافہ جند رہ بن جشیہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حال میں لکھتے ہیں:

وے در عسقلان بود و پسردے قرصافہ در روم بغزار رفتہ بود ہر گاہ کہ صبح شدے ابو قرصافہ از عسقلان آواز دادے با آواز بلند کہ یا قرصافہ یا قرصافہ الصلوٰۃ۔ قرصافہ از بلاد روم جواب دادے کہ لبیک یا ایماہ اصحاب وے گفتندے وے حکم کرا جواب میدے قرصافہ کہتے پدر خود را سو گند یرب الکعبہ کہ مرا از براے نماز بیدار میکند۔

حضرت قرصافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عسقلان میں تھے اور ان کے صاحبزادے حضرت قرصافہ رضی اللہ عنہ جہاد پر ملک روم میں گئے ہوئے تھے۔ جس وقت صبح ہوتی حضرت ابو قرصافہ رضی اللہ عنہ عسقلان سے با آواز بلند یوں پکارتے یا قرصافہ یا قرصافہ الصلوٰۃ (اے قرصافہ اے قرصافہ نماز نماز) حضرت قرصافہ روم کے شہروں سے یوں جواب دیتے (لبیک یا ایماہ) (میں اطاعت کے لئے حاضر ہوں اے میرے

باپ) حضرت قرصافہ کے ہمراہی کہا کرتے: اے خرابی تیری تو کسے جواب دیتا ہے۔

حضرت قرصافہ فرماتے اپنے باپ کو۔ رب کعبہ کی قسم وہ مجھے نماز کے لئے جگاتے ہیں۔

ایک روز حضور غوث پاک قطب الاقطاب سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

اثنائے وعظ میں فرمایا:

قدمی ہذہ علی رقبہ کل ولی اللہ میرا یہ قدم ہر ولی اللہ کی گردن پر ہے۔

اس پر تمام حاضرین مجلس نے اپنی اپنی گردنیں حضور کے آگے جھکا دیں اور اسی وقت دنیا کے

مختلف مقامات میں تین سو تیرہ اولیاء اللہ نے آپ کا یہ قول سن کر اپنی گردنیں جھکا دیں۔ جن کی تفصیل یوں

ہے۔ حرمین شریفین ۷۱، عراق ۶۰، عجم ۴۰، شام ۳۰، مصر ۲۰، مغرب ۲۷، یمن ۲۳، حبشہ ۱۱، سدیا جو و ما جو ج ۷،

وادی سرندیب ۷، کوہ قاف ۲۷، جزائر بحر محیط ۲۴۔ اس واقعہ کو شیخ ططونی (متوفی ۱۳۷۳ھ) نے باسناد متصل

بجۃ الاسرار (مطبوعہ مصر ص ۷ تا ۱۰) میں بیان کیا ہے۔

شیخ ابو عبد اللہ محمد بن الازہری الحسینی ذکر کرتے ہیں کہ جو مشائخ بغداد میں آتے وہ حضور غوث

اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مجلس میں ضرور حاضر ہوتے۔ اور مجھے معلوم نہیں کہ شیخ عبدالرحمن طفسونجی بغداد

میں آئے ہوں مگر میں نے ان کو کئی دفعہ طفسونج (واقع عراق) میں دیکھا ہے کہ دیر تک خاموش رہتے اور

فرماتے کہ میں اس لئے چپ رہتا ہوں کہ سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی کا کلام سنوں۔ اور میں نے کئی دفعہ

شیخ عدی بن مسافر (متوفی ۵۵۸ھ) کو مقام بلس میں (جو دریائے فرات پر واقع ہے) دیکھا ہے کہ آپ

اپنے حجرے سے نکل کر پہاڑ میں چلے جاتے اور اپنے عصا سے دائرہ کھینچ کر اس میں داخل ہو جاتے اور

فرماتے کہ جو شخص سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی کا کلام منشا چاہے وہ اس دائرے کے اندر آ جائے۔ پس آپ

کے بڑے بڑے اصحاب اس میں داخل ہو جاتے اور آپ کا کلام سنتے اور بعض دفعہ ایسا ہوتا کہ حاضرین

میں سے کوئی شخص شیخ عدی کی تقریر کو بقید تاریخ و ماہ قلمبند کر لیتا اور بغداد میں آ کر اس کا مقابلہ اس تحریر سے

کرتا جو اہل بغداد نے اسی دن سیدنا شیخ عبدالقادر کی زبان مبارک سے سن کر لکھی ہوتی تو دونوں کو بالکل

یکساں پاتا۔ اور جس وقت شیخ عدی دائرے میں داخل ہوتے تو سیدنا شیخ عبدالقادر اپنے حاضرین مجلس

میں فرماتے کہ عین شیخ عدی بن مسافر تم میں ہیں۔ (بجۃ الاسرار ص ۹)

شیخ عبدالوہاب شعرانی، سیدنا شیخ احمد بن ابی الحسین الرفاعی (متوفی ۵۷۰ھ) کے ترجمہ میں

لکھتے ہیں:

وكان رضى الله عنه اذا صعد الكرسي لا يقوم قائما وانما يتحدث قاعدا وكان يسمع حديثه البعيد مثل القريب حتى ان اهل القرى التي حول ام عبيده كانوا يجلسون على سطوحهم يسمعون صوته ويعرفون جميع ما يتحدث به حتى كان الاطروش والاصم اذا حضروا يفتح الله اسماعهم بكلامه.

شیخ احمد رفاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کرسی پر چڑھتے تو کھڑے نہ رہتے اور بیٹھ کر کلام کرتے اور آپ کے کلام کو دور بیٹھنے والے اسی طرح سنتے جس طرح قریب کے لوگ یہاں تک کہ ام عبیدہ کے گرد کے گاؤں والے اپنی چھت پر بیٹھ جاتے اور آپ کی آواز کو سن لیتے اور آپ کے تمام کلام کو سمجھ لیتے۔ یہاں تک کہ گونگے اور بہرے جب حاضر ہوتے تو اللہ تعالیٰ آپ کے کلام سے ان کے کان کھول دیتا۔ (طبقات کبریٰ، جزء اول، ص ۱۲۱)

امام حجتہ الاسلام غزالی صوفیہ کرام کے طریقہ کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ومن اول الطريقه تبدى المكاشفات والمشاهدات حتى انهم فى يفتتتهم يشاهدون الملائكة و ارواح الانبياء عليهم الصلاه والسلام ويسمعون منهم اصواتا ويقتبسون منهم فوائد لم يترقى الحال من مشاهدته الصور والامثال الى درجات يضيق عنها نطاق النطق.

اس طریقہ میں اول سے مکاشفات و مشاہدات شروع ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ صوفیہ کرام حالت بیداری میں فرشتوں اور پیغمبروں کی روحوں کا مشاہدہ کرتے ہیں اور ان سے آوازیں سنتے ہیں اور ان سے فائدے حاصل کرتے ہیں پھر یہ حال صور و امثال کے مشاہدے سے ترقی کر کے ایسے درجوں تک پہنچ جاتا ہے جو احاطہ بیان میں نہیں آ سکتے۔

(کتاب المنهج من الصلوات، مطبوعہ معر، ص ۲۳)

حضرت عمران بن حصین صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر فرشتے سلام کیا کرتے تھے اور آپ ان کا سلام سن لیا کرتے تھے۔

(طبقات الشافعية الكبرى للتاج السبكي، جزء ثانی، ص ۱۷، تنوير الحلك في روى النبی والمسلك للسيوطي، ص ۶)

یہ تو اولیاء اللہ کی حالت بیداری کا جال ہے عالم خواب میں روح کے قوے اس سے بھی بڑھ کر

ہوتے ہیں۔ کیونکہ روح فرش سے عرش تک جہاں چاہتی ہے۔ چلی جاتی ہے اور عالم برزخ تو عالم خواب سے بھی وسیع ہے کیونکہ اس میں بدن سے تجرد کے سبب روح کو قریباً قوت ملکہ حاصل ہو جاتی ہے۔ حتیٰ کہ عامہ مومنین کی رو میں بہشت سے زائر کا سلام سن لیتی ہے۔ اس سے دار برزخ ان ارواح طیبہ کی قوت سماع کا اندازہ ہو سکتا ہے جو دار دنیا میں مہینوں کی راہ سے سن سنا سکتی تھیں۔

تین طریق سے باسناد متصل مروی ہے کہ سیدنا شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چار شنبہ ۲۷ ذی الحجہ ۵۲۹ھ میں مقابر شونزی کی زیارت کی۔ آپ کے ساتھ فقہاء و فقراء کی ایک بڑی جماعت تھی۔ آپ شیخ حماد باس کی قبر کے پاس بہت دیر کھڑے رہے یہاں تک کہ گرمی زیادہ ہو گئی اور لوگ آپ کے پیچھے کھڑے تھے۔ پھر آپ واپس ہوئے اور آپ کے چہرے میں بٹاشت تھی۔ آپ سے طول قیام کا سبب دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میں بغداد سے جمعہ کے دن بتاریخ ۱۵ شعبان ۴۹۹ھ شیخ حماد باس کے اصحاب کی ایک جماعت کے ساتھ نکلا تا کہ ہم جامع رصافہ میں نماز جمعہ پڑھیں اور شیخ بھی ہمارے ساتھ تھے۔ جب ہم نہر کے پل کے پاس پہنچے تو شیخ نے مجھے دھکیل کر پانی میں پھینک دیا۔ اور سردی زیادہ تھی۔ میں نے کہا بسم اللہ نوبت غسل الجموعہ (بسم اللہ میں نے جمعہ کے غسل کی نیت کر لی) مجھ پر صوف کا جبہ تھا اور میری آستین میں کتاب کے چند اجزاء تھے۔ اس لئے میں نے اپنا ہاتھ اٹھایا تا کہ بھیگ نہ جائیں۔ وہ مجھے چھوڑ کر چلے گئے۔ میں پانی سے نکلا جبہ کو نچوڑا اور ان کے پیچھے ہولیا۔ سردی سے مجھے بہت تکلیف ہوئی۔ شیخ نے اصحاب نے میری مدد کرنی چاہی مگر شیخ نے ان کو جھڑک دیا اور فرمایا کہ میں نے آزمائش کے لئے اس کو اذیت دی۔ مگر اسے ایسا پہاڑ پایا۔ جو حرکت نہیں کرتا۔ آج میں نے شیخ کو قبر میں دیکھا کہ ان پر جواہر سے مرصع حلقہ ہے سر پر یاقوت کا تاج ہے ہاتھ میں سونے کے کلن ہیں پاؤں میں سونے کا پاپوش ہے مگر دہنا ہاتھ ہلا نہیں سکتے۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ شیخ نے فرمایا یہ وہ ہاتھ ہے جس سے میں نے تجھے پانی میں دھکیلا تھا۔ کیا تو مجھے معاف کرنا چاہتا ہے۔ میں نے کہا ہاں۔ شیخ نے فرمایا تو اللہ سے دعا مانگ کہ وہ میرا ہاتھ درست کر دے۔ پس میں دعا کرنے کے لئے کھڑا رہا اور پانچ ہزار اولیاء نے اپنی اپنی قبروں میں آمین کہی۔ اور اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ وہ میری درخواست قبول کرے۔ میں اس مقام میں اللہ سے دعا کرتا رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے شیخ کا ہاتھ درست کر دیا۔ اور شیخ نے اسی کے ساتھ مجھ سے مصافحہ کیا اور اسے اور مجھے کمال خوشی حاصل ہوئی۔ (بخاری الاسرار ص ۵۳)

بیان بالا سے معترضین کا وہ اعتراض بھی اٹھ گیا کہ اولیاء اللہ سے مدد کیوں مانگتے ہو وہ تو سنتے ہی نہیں۔ استمداد کی نسبت اگرچہ پہلے بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ مگر مزید توضیح کے لئے یہاں بھی کچھ اضافہ کیا جاتا ہے۔

علامہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں:

حق تعالیٰ در حق شہداء می فرماید: بل احياء عند ربهم. اقول مراد شاید آن باشد کہ حق تعالیٰ ارواح شاہ راقوت اجساد میدہد ہر جا کہ خواہند سیر کنند۔ وایں حکم مخصوص بہ شہداء نیست انبیاء و صدیقان از شہداء افضل اند۔ و اولیاء ہم در حکم شہداء اند کہ جہاد اکبر است۔ رجعنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر۔ ازاں کفایت ست۔ ولہذا اولیاء اللہ گفتہ اند ارواحنا اجسادنا و اجسادنا ارواحنا یعنی ارواہ مکا کار اجساد مے کنند و گا ہے اجساد از غایت لطافت برنگ ارواح مے برآید و میگویند کہ رسول خدا را سایہ نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ ارواح ایشان در زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند میروند۔ و دوستان و معتقدان را در دنیا و آخرت مددگاری مے فرمائند۔ و دشمنان را ہلاک مے نمایند۔ و از ارواح شاہ بطریق اویسہ فیض باطنی میرسد و بسبب ہمیں حیات اجساد آنہا را در قبر خاک نئے خود بلکہ کفن ہم مے ماند۔ ابن ابی الدنیا از مالک روایت کردہ کہ ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند سیر کنند مراد از مومنین کا طین اند و حق سبحانہ تعالیٰ اجساد ایشان راقوت ارواح میوہ کہ در قبور نماز میخوانند و ذکر میکند و قرآن میخوانند۔ (تذکرۃ الموتی و القبور، مطبوعہ مجتہبی دہلی، ص ۳۰-۳۱)

اللہ تعالیٰ شہیدوں کے حق میں فرماتا ہے: بل احياء عند ربهم۔ (بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے نزدیک) میں کہتا ہوں شاید مراد یہ ہو کہ خدا تعالیٰ ان کی روحوں کو جسموں کی قوت دیتا ہے وہ جہاں چاہتے ہیں سیر کرتے ہیں اور یہ حکم شہیدوں کے لئے خاص نہیں انبیاء اور صدیقین شہیدوں سے افضل ہیں۔ اور اولیاء بھی شہیدوں کے حکم میں ہیں کیونکہ انہوں نے نفس کے ساتھ جہاد کیا جو جہاد اکبر ہے۔ حدیث میں ہے: رجعنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر۔ (ہم جہاد اصغر سے جہاد اکبر کی طرف لوٹے) اس کی کافی دلیل ہے۔ اسی واسطے اولیاء اللہ نے فرمایا ہے

: ارواحنا اجسادنا واجسادنا ارواحنا۔ یعنی ہماری روہیں جسموں کا کام کرتی ہیں اور کبھی ہمارے جسم نہایت لطافت کے سبب برنگ ارواح ظاہر ہوتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ کا سایہ نہ تھا۔ ان کی روہیں زمین و آسمان و بہشت میں جہاں چاہتی ہیں چلی جاتی ہیں اور دنیا و آخرت میں اپنے دوستوں اور معتقدوں کی مدد کرتی ہیں اور دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں۔ اور ان کی روہوں سے بطریق اویسیہ باطنی فیض پہنچتا ہے۔ اور اسی حیات کے سبب قبر میں ان کی جسموں کو مٹی نہیں کھاتی بلکہ کفن بھی باقی رہتا ہے۔ ابن ابی الدنیا نے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ مومنوں کی روہیں جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں۔ مومنین سے مراد کاملین ہیں اور خدا پاک ان کے جسموں کو روہوں کی قوت دیتا ہے۔ کہ قبروں میں نماز پڑھتے ہیں اور ذکر الہی کرتے ہیں اور قرآن پڑھتے ہیں۔

امام شعرانی سیدنا شیخ ابوالموہب شاذلی رضی اللہ عنہ کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور شیخ شاذلی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ بعض اولیاء اللہ اپنے مرید صادق کو موت کے بعد حالت حیات سے زیادہ فائدہ پہنچاتے ہیں۔ اور بعض بندے ایسے ہیں کہ جنکی تربیت کے متولی خود خدا تعالیٰ بغیر واسطہ ہوتا ہے۔ اور بعض ایسے ہیں کہ ان کی تربیت کا متولی خدا تعالیٰ کسی ولی کی وساطت سے ہوتا ہے۔ خواہ وہ ولی بعد موت قبر میں ہو۔ وہ قبر میں سے اپنے مرید کی تربیت کرتا ہے اور اس کا مرید قبر سے اس کی آواز سنتا ہے۔ اور خدا کے بعض بندے ایسے ہیں کہ نبی ﷺ ان کی تربیت بذات خود بلا واسطہ فرماتے ہیں اس لئے کہ وہ آنحضرت ﷺ پر کثرت سے درود بھیجتے ہیں۔ (طبقات کبریٰ، جزء ثانی، ص ۶)

وكان يقول من الاولياء من يرفع مریده الصادق بعد موته اكثر ما ينفعه حال حياته ومن العباد من تولى الله تربيته بنفسه بغیر واسطه ومنهم من تولاہ بواسطه بعض اولياء ولو ميتا فی قبره فیربی مریده وهو فی قبره ویسمع مریده صوته من القبر والله عباد يتولى تربيتهم النبی صلی الله علیه وسلم بنفسه من غیر واسطه بکثره صلاحهم علیه صلی الله علیه وسلم.

ابوالمعالی عبدالرحیم بن مظفر بن مہذب قرشی نے بیان کیا کہ حافظ ابو عبد اللہ محمد بن محمود بن التجار

البغدادی نے بغداد میں ہمیں خبر دی کہ مجھے عبداللہ جبائی نے لکھا اور میں نے اس کے خط سے نقل کیا کہ ہمیں ہمدان میں اہل دمشق میں سے ایک شخص سے ملا جس کو ظریف کہتے تھے۔ اس نے کہا میں نیشاپور یا کہا خوارزم کے راستے میں بشر قرغی سے ملا اور اس کے ساتھ چودہ اونٹ شکر سے لدے ہوئے تھے۔ اس نے مجھ سے ذکر کیا کہ ہم ایک خوفناک جنگل میں اترے۔ جہاں بھائی بھائی کا ساتھ نہ دیتا تھا۔ جب ہم نے شروع رات سے بوجھ لا دے تو چار لدے ہوئے اونٹوں کو نہ پایا۔ میں نے ہر چند تلاش کی مگر نہ ملے اور قافلہ چل دیا۔ میں اونٹوں کو ڈھونڈنے کے لئے پیچھے رہ گیا اور شتر بان بھی مدد کے لئے میرے ساتھ ٹھہر گیا۔ ہم نے اونٹوں کو ڈھونڈا مگر نہ پایا۔ جب صبح نمودار ہوئی تو مجھے سیدنا شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی کا یہ قول آیا کہ اگر تو کسی سختی میں مبتلا ہو تو مجھے پکار وہ سختی جاتی رہے گی۔ اس لئے میں نے یوں پکارا یا شیخ عبدالقادر میرے اونٹ جاتے رہے۔ یا شیخ عبدالقادر میرے اونٹ جاتے رہے۔ پھر مشرق کی طرف جو میں نے توجہ کی تو فجر کی روشنی میں ایک شخص کو میں نے ٹیلے پر دیکھا جو نہایت سفید کپڑے پہنے ہوئے تھا وہ اپنی آستین سے مجھے اشارہ کر رہا تھا۔ یعنی کہہ رہا تھا کہ ادھر آؤ۔ مگر جب ہم ٹیلے پر چڑھے تو کوئی نظر نہ آیا۔ پھر ہم نے چاروں اونٹ ٹیلے کے نیچے جنگل میں بیٹھے دیکھے ہم نے پکڑ لئے اور قافلہ سے جا ملے۔

ابوالحالی کا قول ہے کہ پھر میں شیخ ابوالحسن علی خباز کے پاس آیا اور اس سے یہ حکایت بیان کی۔ اس نے کہا میں نے شیخ ابوالقاسم عمر بزار کو سنا کہ کہتے تھے میں نے شیخ محی الدین عبدالقادر کو سنا کہ فرماتے تھے ”جس نے کسی مصیبت میں مجھ سے فریاد کی وہ مصیبت دور ہوگئی جس نے کسی سختی میں میرا نام پکارا وہ سختی جاتی رہی۔ جس نے کسی حاجت میں اللہ کی طرف میرا وسیلہ پکڑا وہ حاجت پوری ہوگئی۔“

سیدنا ابوالعباس احمد زروق کے اشعار (ص ۲۰۶) اور سیدنا شمس الدین محمد حنفی کی وصیت

(ص ۱۹۱) بھی قابل غور ہے۔ امام عبدالوہاب شعرانی سیدنا شیخ محمد بن احمد فرغل رضی اللہ تعالیٰ عنہ (متوفی چند سال بعد ۸۵۰ھ) کے ترجمہ میں تحریر فرماتے ہیں:

وكان رضى الله عنه يقول انا من المتصرفين في قبورهم فمن كانت له حاجة فليات الى قبالة وجهي.

اور سیدنا شیخ محمد فرغل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ میں ان میں سے ہوں جو اپنی قبروں میں تصرف فرماتے ہیں اس لئے جسے کوئی حاجت ہو وہ میرے پاس

امام موصوف سیدنا ابوالعباس احمد بدوی رحمی اللہ تعالیٰ عنہ (متوفی ۶۷۵ھ) کے ترجمہ میں یوں

لکھتے ہیں :

وكان سیدی عبدالعزیز اذا مثل عن
سیدی احمد رضی اللہ عنہ يقول هو بحر
لا یدرك له قرار واخباره ومجیه بالاسرى
من بلاد الافرنج واغاثه الناس عن قطاع
الطریق وحيلولة بينهم وبين من استنجد به
لاتحويها الدفاتر رضی اللہ عنہ 'قلت وقد
شاهدت انا بعینی منه خمس واربعين
وتسعمائه اسیرا علی مناره سیدی
عبدالعال رضی اللہ عنہ مقبدا مغلولاً وهو
منحبط العقل فسأله عن ذلك فقال بینا انا
فی بلاد الفرنج آخر الليل توجهت الى
سیدی احمد فاذا انا به فاخذنی وطار به فی
الهواء فوضعی هنا فمكث یومین ورامه
دائرہ علیہ من شدہ الخطفه رضی اللہ عنہ.

اور سیدی عبدالعزیز سے جب سیدی احمد رضی اللہ عنہ کا
حال پوچھا جاتا تو فرماتے آپ بحر بے پایاں ہیں۔ آپ
کے اخبار اور فرنگیوں کے شہروں سے آپ کے قیدیوں کو اٹھا
لانے اور رہزنوں سے لوگوں کی فریاد اور رہزنوں اور مدد
مانگنے والوں کے درمیان آپ کے حائل ہونے کے
حالات بہت سے دفتروں میں نہیں آسکتے۔ میں کہتا ہوں
کہ میں نے ۹۳۵ھ میں اپنی آنکھوں سے سیدی عبدالعال
رضی اللہ عنہ کے منارے پر ایک قیدی کو ہاتھ پاؤں
جکڑے دیکھا جو منحبوط العقل تھا۔ میں نے اس سے اس کا
سبب پوچھا اس نے کہا جب میں رات کے اخیر حصے میں
فرنگیوں کے شہروں میں تھا تو میں نے سیدی احمد رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی طرف توجہ کی۔ کیا دیکھتا ہوں کہ وہ میرے پاس
ہیں۔ انہوں نے مجھے پکڑا اور ہوا میں لے اڑے اور یہاں
لا کر رکھ دیا۔ پس وہ دو دن رہا اور اس کا سر گرفت کی شدت

سے چکراتا تھا۔ (طبقات کبریٰ ج ۱ ص ۱۵۹)

جنوں میں بھی یہ بات ہے کہ عامل کے طلب کرنے پر خواہ وہ اقصائے مغرب یا مشرق میں ہوں
حاضر ہو جاتے ہیں مگر ان میں یہ وصف طبعی ہے۔ اولیاء کرام میں اس کا وجود اکرام و تشریف ہے تاکہ وہ
فضائل ثقلین کے جامع بن جائیں۔ وذلك فضل اللہ یؤتیه من یشاء خلاصہ کلام یہ کہ حیات و
ممات میں انبیاء کرام و شہدائے عظام اور اولیاء اللہ باذن الہی قضائے حاجات فرماتے ہیں۔ اگر مزارات
پر حاضر ہونا محذور ہو تو دور سے باادب عرض کرنا بھی جائز و مستحسن ہے۔ مثلاً:

marfat.com

Marfat.com

(مدینہ منورہ کی طرف توجہ ہو کر)

یا رسول اللہ یفریادم برس
یا نبی اللہ ندام جز تو کس

مشکم پیش است ومن دریکسی
یا رسول اللہ مارا تو بسی

(بغداد شریف کی طرف متوجہ ہو کر)

امداد کن امداد کن از بند غم آزاد کن
بہر خدا دل شاد کن یا شیخ عبدالقادر!

(بخارا شریف کی طرف متوجہ ہو کر)

یا شاہ نقشبند بہ میں حال زار ما
رہے بہ کن بحالت پر اخطرار ما

هذا آخر الكلام في هذا المقام. والحمد لله على حسن الاختتام. والصلوة
والسلام على وسيلتنا في الدارين سيدنا محمد خير الانام وعلى اله الطيبين
واصحابه الغر الكرام.

تَمَّتْ بِالسَّخِيَرِ



ملفوظات بابا فرید الدین مہنود گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ

راحتِ القلوب

مؤلف
حضرت محبوب الہی
خواجہ محمد نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ



تدوین و تہذیب
پیرزادہ سید محمد عثمان نوری



دُوری کتب خانہ لاہور

marfat.com

Marfat.com

ایمان کو تازہ اور دل کو روشن کرنے والی خوبصورت معیاری کتابیں

شامل رسول ﷺ

علامہ یوسف بن اسماعیل بھائی قیمت: 150

مواظظ القرآن والحديث

پیر سید محمد معصوم شاہ گیانی قیمت: 200

ایصالِ ثواب کا شرعی طریقہ

علامہ محمد صالح المنجدی قیمت: 75

خطبات برطانیہ

پیر محمد فی میاں قیمت: 90

اسلامی شریعت

علامہ عبدالصمد طفی اعظمی قیمت: 135

موت سے کفن و دفن تک

پیر زادہ سید محمد عثمان نوری قیمت: 36

شمع شبستانِ نوری

اقبال احمد نوری قیمت: 90

۱۵۵ بزرگانِ لاہور

پیر علامہ محمد عظیمی قیمت: 90

صلی علی محمد (مجموعہ نعت)

پیر زادہ سید محمد عثمان نوری قیمت: 100

تاریخ مشائخِ چشت

خلیق احمد نظامی قیمت: 200

اسلامی معلومات کا انسائیکلو پیڈیا

سراج احمد قادری قیمت: 180

أم الكتاب (تفسیر و فتاویٰ)

علامہ ابن عثیمہ حاکمی قیمت: 150

تذکرہ خواجگانِ چشت

مقصود احمد سابرانی قیمت: 135

شمع شبستانِ رضائے حق

اقبال احمد نوری قیمت: 225

بہشت بہشت

مجموعہ ملفوظاتِ خواجگانِ چشت قیمت: 225

اسلام کی کتابیں

علامہ امام احمد قادری بھیروی قیمت: 195

حکایاتِ سعدی

پیر زادہ سید محمد عثمان نوری قیمت: 30

لبیک

ممتاز مفتی قیمت: 100

اللہ کی پہچان

حضرت امام غزالی قیمت: 99

تاریخِ مدینہ (جذب القلوب)

علامہ ابن عثیمہ حاکمی قیمت: 100

نوری بک ڈپو

دربار مارکیٹ، گنج بخش روڈ، لاہور

نوری کتب خانہ

نزد جامع مسجد نوری بالمقابل ریلوے اسٹیشن لاہور

marfat.com

Marfat.com

آستانہ عالیہ بریلی شریف سے آمدہ نقوش دستیاب ہیں۔

نقش فاج	تحفہ نوری	نقش سیفی
نقش احلام	تکسیر جنہ مع محیط الاسرار	ناد علی
نقش دافع نامردی	جامع المطلوب	وصولی قرض
اکسیر اعظم	تظمین القلوب	نظر بد
اصحاب کہف	سورہ اخلاص	گرہ اطفال
تیر و تنگ	اختلاج قلب	چہار قل
کلثم مالا	حفاظت جان	جن و آسیب
پیشاب بندی	جامع التسخیر	نقش دمہ
تسخیر زوہین	محبت زن و شوہر	زیادتی دودھ
آیۃ الکرسی	حفاظت جان معہ سیفی	سات سلام
سنگ مشانہ و گردہ	بدکاری کی عادت چھڑانے والا	شفاء الامراض
بسم اللہ شریف	جامع الکمالات	نفع تجارت
مرکی	نقش مخمس	جیب خرچ کیلئے
کنوارے کی شادی کے لئے	حفاظت دیوپری	استقرار حمل
سورہ یسین	کنواری کی شادی کیلئے	حفاظت حمل
بچہ دودھ پینے لگے	درود شفا	دافع مرگی

دراگہ عالیہ ضویہ بریلی شریف انڈیا سے آمدہ پاکستان میں علم حضرت فاضل دیوبند کے اصل تعویذات ملنے کا مستند ادارہ

نوری کتب خانہ نزد جامع مسجد نوری بالمقابل ریلوے اسٹیشن لاہور

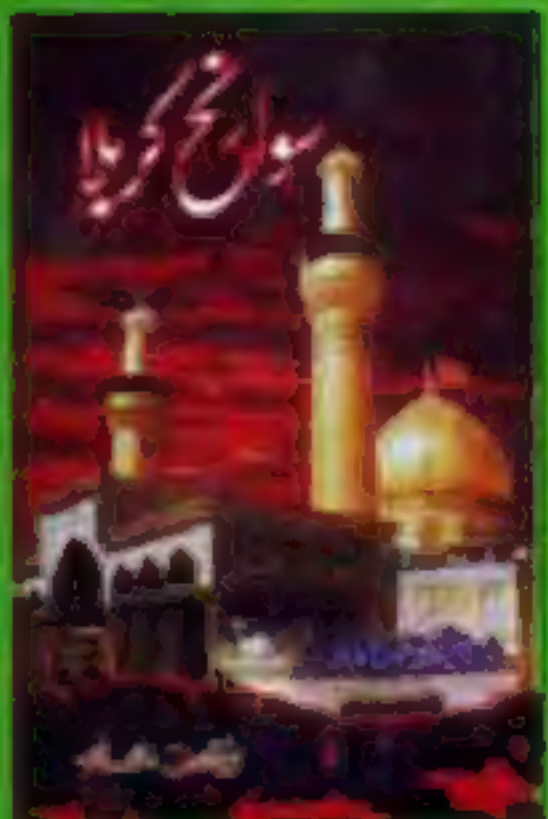
marfat.com

Marfat.com



نوری کتابیں
اچھی کتابیں

بازوق قارئین کیلئے



مکتب حق و الحق

اشراق الاولیاء

چشم شمس

پہلی حکایات

بنک نشی علاج

بارہ وعظ

ملنے کے پتے

نوری کتب خانہ

نزد جامع مسجد نوری بالمقابل محلے شیش لاجو

مواظیر القرآن الحارث

فتی مسائل کان سیکو پیڈیا

احکام شریعت

مفتاح العالین

چشم شمس

مکتب حق و الحق

نوری کتب خانہ

در بار مارکیٹ مجمع بخش روڈ لاہور